

ESSENSIA

Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin

**Struggle for Identity and Social Image of Haji:
Study on Life History of Social Construction of
Haji in Sasak Community, Lombok, NTB**

Moh Soehadha

**Scientific Paradigm Towards World-class
University: Comparative Study on UIN Sunan
Kalijaga Yogyakarta and UIN Maulana Malik
Ibrahim Malang**

Sekar Ayu Aryani, Sunarsih, Kurnia Rahman Abadi

**Claiming Abrogation of Pre-Islamic Religions;
Contesting the Idea of Islam's Abrogation to
Previous Religions**

Sa'dullah Affandy

**Understanding Hadith of The Prophet: The
Image and Variety of Muslims' Awareness in
the Region of Gowa**

Tasmin Tangngareng

Zakaria Ouzon's Thought on Hadith

Muhammad Rikza Muqtada

**Religious Freedom in Indonesia:
An Islamic Human Right Perspective**

Linda Evirianti

**نشر دعوة التصوف الاجتماعي لمكافحة الإرهاب والتطرف
رزق أحمد**

**Research Method for Exploring Discourse on
the Rights for Religion for Transgender**

Rr. Siti Kurnia Widiastuti

Esensia Terindeks:



ESSENSIA

Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin

Vol 18, No. 1, April 2017

Editor-In-Chief

Muhammad Alfatih Suryadilaga, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia

Managing Editor

Saifuddin Zuhri, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia
Abdul Mustaqim, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia

Editors

Muhammad Amin Abdullah, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia
Sahiron Syamsuddin, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia
Jajang A Rahmana, Sunan Gunung Djati State Islamic University of Bandung Indonesia, Indonesia
Iqbal Ahnaf, CRCS Gajahmada University, Indonesia
Samsul Ma'arif, CRCS Gajahmada University, Indonesia
Aksin Wijaya, IAIN Ponorogo, Indonesia
Umma Faridah, IAIN Kudus, Indonesia

International Editors Board

Mun'im Sirry, Notre Dame University
Ronald Lukens-Bull, Professor of Anthropology and Religious Studies Department of Sociology,
Anthropology, and Social Work University of North Florida, United States

The **ESSENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** is an independent academic journal focusing on the sciences of the ushuluddin (principles of religion), published twice a year (April and October) by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. It is a shared space to disseminate and publish the scholarly papers of those whose concern is the sciences of ushuluddin, such as, Kalam, Tasawuf, Islamic Philosophy, Tafsir, Hadith, Comparative Religion, Studies of Religion and Islamic Thoughts.

The **ESSENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** was launched in February, 2000 by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. This journal was once accredited by the Ministry of Education of the Republic of Indonesia based on the Decree of the Directorate General of Higher Education, No. 52/DIKTI/Kep/2002.

Currently, The **ESSENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** has been accredited based on the Decree of the Director General of Research and Development Research and Development of the Ministry of Research, Technology and Higher Education of the Republic of Indonesia, No. 36a/E/KPT/2016.

In order to improve the quality of the journal and incoming articles, since 2017, the **Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** was heading to be an International Journal. Manuscripts submitted can be written either in English or Arabic. Please submit your manuscript via <http://ejournal.uin-suka.ac.id/ushuluddin/esensia>

DAFTAR ISI

Struggle for Identity and Social Image of Haji: Study on Life History of Social Construction of Haji in Sasak Community, Lombok, NTB <i>Moh Soehadha</i>	1
Scientific Paradigm Towards <i>World-Class University</i>: Comparative Study on UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta and UIN Maulana Malik Ibrahim Malang <i>Sekar Ayu Aryani, Sunarsih, Kurnia Rahman Abadi</i>	13
Claiming Abrogation of Pre-Islamic Religions; Contesting the Idea of Islam's Abrogation to Previous Religions <i>Sa'dullah Affandy</i>	29
Understanding Hadith of The Prophet: The Image and Variety of Muslims' Awareness in the Region of Gowa <i>Tasmin Tangngareng</i>	39
Zakaria Ouzon's Thought on Hadith <i>Muhammad Rikza Muqtada</i>	59
Religious Freedom In Indonesia: An Islamic Human Right Perspective <i>Linda Evirianti</i>	71
نشر دعوة التصوف الاجتماعي لمكافحة الإرهاب والتطرف رزق أحمد	81
Research Method for Exploring Discourse on the Rights for Religion for Transgender <i>Rr. Siti Kurnia Widiastuti</i>	105

نشر دعوة التصوف الإجتماعي لمكافحة الإرهاب والتطرف

رزق أحمددي

الجامعة الإسلامية الحكومية تولونج أجونج
rizcoaham@gmail.com

الملخص

من المتفق عليه أن الإرهاب والتطرف هو ضد الدين، ضد القانون، وضد الطبيعي الإنساني. لم تحت أي ديانة قط على الأرض فيه. ولو وجد وانتشر هذه العقيدة لكان أتى من المصدر الفاسد بالتأكيد. الإرهاب والتطرف من القضايا الضرورة والطائفة. هو كعدو لجميع الحكومة في العالم. لقد حاولت الحكومات مقاومة ومكافحة عليه بعدة طرق وأساليب ولكن لم تزل هذه القضية مستمرة حتى عصرنا الآن بل نبتت وازدهرت. ننطلق من هذا الدافع، فقد كشف هذا البحث عن مسألة واحدة. تعني صار التصوف الاجتماعي منهجا فعاليا لمكافحة الإرهاب والتطرف من حيث مميزاته. التصوف الاجتماعي كمنهج التطبيق (*applicative formula*) للتعاليم التصوف والصوفية. أستنبت فيه تعاليم الإنسانية التي بها يعلو درجة البشر ولا يُعلى عليه. التصوف الاجتماعي يعلم التسامح والتراحم بين الناس مهما تنوعت ديانتهم وعقائدهم. ليس كما إعتقده الجماعة التكفيرية والإرهابية التي دعوا إلى التشدد والعنف والتفجير بإسم الدين. التصوف الاجتماعي يعطي مثالا عن طريق عملي، مثل الذكر التي يعتبر التأمل النفس والتأمل الذاتي، وكذلك خلق الفتوة والإيثار والصحة. هذه الخلق رمز أساسي في إنشاء المجتمع المدني المناسب.

الكلمات المفتاحية: التصوف الاجتماعي، الإرهاب، التطرف، المجتمع.

Abstract

Terrorism and radicalism are arguably against religion, law, and human nature. None of the religions on this earth encourage both actions. Whenever those doctrines are found and spread, it must be coming from a corrupt source. Terrorism and extremism are necessary and urgent issues. Both have become the enemy of all government in the world. The governments have tried to resist and fight against it in several ways and methods, but this case is still continued until our time now but grew and prospered. Based on this recent situation, this research reveals an issue, i.e. how Social Mysticism (al-Tasawuf al-Ijtima'i) and its characteristics became an approach to fighting terrorism and radicalism. Social Mysticism is an applicative formula for the teachings of mysticism and Sufism. This kind of mysticism teaches humanism value that elevates the dignity of human being. Social mysticism teaches tolerance and compassion among people, whatever their religion and their beliefs. It is in contrary to the thought of the terrorist and takfiri group that called to rigorism, violence, and bombing in the name of religion. Social mysticism gives an example through practical ways, e.g. moral of being noble, altruism and friendship. These morals are key in establishing a proper civil society.

Keywords: Social Mysticism, radicalism, terrorism, society

المقدمة

المعروف بوكو حرام باعتبارها جماعة إرهابية المتطرفة والمتشددة وأكثر فتكا، بل قد تفوق الوحشية *ISIS* في الشرق الأوسط.^١

مستندا على البيانات *IEP* من الشئ مثير للإشمئزاز، أن الهدف الهجمات الإرهابية معظمهم نجده أصيبت على المدنيين والمواطنين الذين لا يعرفون شيئا، غير مذنبين. المدنيين في الشوارع وأماكن العام أكثر الناس يصبحون ضحايا. كما حدث في إندونيسيا في قنبلة بالي الأول والثاني، و *Ritz-Carlton* جاكرتا. وفي السنة ٢٠١٦، حدث أيضا في وديكو نيجيريا، وبغداد عراق، ودمشق سوريا، وفارس، وإسطنبول، وغير ذلك من المدن والأماكن الكثيرة. بالإضافة أن الشرطة والمسؤولين الحكوميين والمحال التجارية في كثير من الأحداث تكون أكثر هدفا من المباني ذات الصلة بالدينية والعسكرية، كما حدث في عاصمة جاكرتا، المعروف بالقنبلة "سرينة".

لقد حاولت الدولة الوقاية والمكافحة للقضاء على الإرهاب بعدة الاستراتيجية. أمثال

في هذه الأيام ملئت الجرائد المطبوعة أو على الشبكة الدولية بأخبار انفجار والتدمير المباني والفنادق وأماكن العامة باسم حركة الجهاد. الجهاد كما يزعمه البعض، السبيل الواحد للقضاء على الحكومة الضالة والرأس الكافرة. ونحن لا نوافق بمثل هذه الفكرة. الأحداث في الشرق الأوسط وأوروبا وآسيا وغيرها من الدول الأخرى يدهشنا، يبدو أن المعركة ضد التطرف كأنها ليست لها نهاية. تزدهر هذه العقيدة إزدهارا رائعا حتى وصلت إلى مناطق مختلفة.

حرر المركز الاقتصاد والسلام (*The Institute for Economics and Peace*) مقرها في سيدني ونيويورك وميكسيكو سيتي، مؤشر السلام العالمي سنة ٢٠١٥ وقعت غالبية ضحايا الهجمات الإرهابية في خمس دول إسلامية: العراق ونيجيريا وأفغانستان وباكستان وسوريا. على الرغم أن الهجمات وقعت في العراق، ولكن عدد من الضحايا في نيجيريا أكثر، حيث جماعة إرهابية بوكو حرام و وفونالي لها تأثير عميق وتتحرك هائلا. ومن

^١ Institute for Economic and Peace. (2015).

Positive Peace Report 2015.
<http://economicsandpeace.org/research/#economics-of-peace>

الاستراتيجية العسكرية والسياسية والثقافية. الاستراتيجية العسكرية بإنشاء وحدة العمليات-في إندونيسيا تعرف بـ *Densus88*. قام هذه الوحدة بتجسس أعضاء هذه الحركة في شتى الميادين والمناطق بل حتي إلي أماكن منعزل. يزعم الوحدة العسكرية عملياتهم وفصل هذه المجموعة أو الحركة عن شبكاتهم الداخلي والخارجي. وينضب التمويل. بل في الظروف المعينة، حينما قاموا بالمعارضة هجم الوحدة العسكرية أماكن اختبائهم باستمرار. بهذا العملية سيشعرون أنهم أثناء الدهشة وليس لهم الخيار ما عاد الإستسلام. وأما عن طريق السياسة، قام بالإستعراض والمراجعة للقانون الدولي في القضية الإرهابية. وكذلك إشراك النخبة السياسية لتكون صوتا واحدا في التعامل مع مشكلة الإرهاب، لاسيما الأحزاب السياسية الإسلامية من المهم أن تساهموا تساهما إنفعاليا في هذه المشكلة لتجنب الضغط السياسي من أجل القضاء على الإرهاب. ليس المراد لمواجهة المسلمين خاصة ولكن لمواجهة الجماعات الإرهابية المتطرفة. ومن ثم، الإسلام نفسه لايوافق على الإرهاب وفكرة التطرف. ولو وجد حركة الإرهاب والتطرف باسم الإسلام فلا بد عليهم أن يراجع معني الحقيقي من الإسلام. صورة الإسلام الحقيقي قائمة على الإنفتاح والإعتدال والوسطية. رغم أن لكل واحد من هذه العمليات لها أثر عظيم، مازالت استراتيجية أخرى لإنهاء هذه المشكلة، يعنى عن طريق الثقافة. زعم البعض أن الثقافة هي الوسيلة الفعالية لقضاء الإرهاب والتطرف. بالنهج الثقافي (*Cultural Approach*) من الوسيلة البسيطة قامت بها الحكومة وجميع المواطنين. علي سبيل المثال في إندونيسيا، لقد قام الوكالة الوطنية لمكافحة الإرهاب (*BBNPT*)-هي كئائب الحكومة الإندونيسية- بالتعاون مع مجلس نهضة العلماء (*NU*)، ومحمدية، حتى مجلس العلماء الإندونيسي (*MUI*) للنشر أي معلومات المهمة والوصول إلى جذور العشب. فلذلك جميع المواطنين والمدنيين شاركوا في الحفاظ على أمن الدولة عن حركة الإرهاب. أنهم يشعرون أن الإرهابية عدو للدولة القومية.

السلاسل، والاختصاص، وما أشبه ذلك مما كانت الرهابة تتكلفه، وقد وضعها الله عز وجل عن أمة محمد-صلى الله عليه وسلم، وأصلها من الرّهْبَنَة: الخوف، وترك ملاد الحياة كالنساء.^٢

وأما في معجم اللغة العربية المعاصرة "إرهاب" مفرد، مشتق من "رهب"، مصدر أرهب. وهو مجموع أعمال العنف التي تقوم بها منظمة أو أفراد قصد الإخلال بأمن الدولة وتحقيق أهداف سياسية أو خاصّة أو محاولة قلب نظام الحكم "ضحايا الإرهاب"، إرهاب دولي: أعمال ووسائل وممارسات غير مُبرّرة، تمارسها منظمات أو دول، تستثير رعب الجمهور أو مجموعة من الناس لأسباب سياسية بصرف النظر عن بواعثه المختلفة. أوكار الإرهاب: مصطلح يطلقه الصهاينة غالباً

وجدير بالذكر أن الاستراتيجية للتصدي للإرهاب والتطرف سوف تختلف من مكان إلى مكان و بين البلدان بحسب تختلف ثقافتها وعاداتها. لحسن الحظ، توجد في الإسلام الثورة والثقافة الكريمة إحتوى فيها على مبادئ التصوف الاجتماعي. دعوة التصوف الاجتماعي من الأسلوب المساهم لمكافحة الإرهاب والتطرف المناسب. يهدف هذه الدعوة إلى المجتمع أيا كان ألوانهم ومذاهبهم وديانتهم وأعمارهم. على وجه الإجمال حث الناس على التخلق بأسماء الله عز وجل وخلق المصطفى- صلى الله عليه وسلم الذي أتى بالرسالة الإلهية السامية، يدعو إلى نشر السلام والرحمة للعالمين أجمعين. فالتصوف الاجتماعي في نظر الباحث له دور مرموق في مكافحة الإرهاب والتطرف الذي سوف يحل في المباحث الآتي بالتفصيل.

حقيقة الإرهاب والتطرف

من ناحية اللغوية ورد لفظة الإرهاب تشتق من رهب بمعنى خاف، والاسم الرّهْب، كقوله تعالى: "مِن الرّهْبِ" أي بمعنى الرهبة، ومنه: (لا رهبانية في الإسلام) كاعتناق

^٢ ابن منظور. لسان العرب. بيروت: دار إحياء التراث العربي. ج. ٨، ص. ٣٣٧، في عبد الله بن الكيلاني الأوصيف، الإرهاب والعنف والتطرف في ضوء الكتاب والسنة. موقع السكينة، <http://www.assakina.com/book/5997.html>

لتبرير احتلال الأراضي الفلسطينية الخاضعة لسيادة فلسطينية أمنية ومدنية كاملة.^٢ ولفظ التطرف، ورد في معجم اللغة العربية المعاصرة، تطرّف (مفرد): مصدر تطرّف/ تطرّف في. المغالاة السياسية أو الدينية أو المذهبية أو الفكرية، وهو أسلوب خطر مدّبر للفرد أو الجماعة "تبذل بعض الدول جهوداً مضنية للقضاء على التطرّف الإرهابي".^٤ في الواقع، أن الإرهاب والتطرف توجد في جميع الديانة. توجد أقليات في كل الأديان توصف بالمتطرفين والمتشددون ولهم العزم القوية لأداء الجهاد وبذلوا نفوسهم كما فهموا. ظهور هذه الفرق منذ زمان بعيد بل في عصر النبي- صلى الله عليه وسلم وصحابة الكرام والتابعين وتابعهم- في ثلاثة القرن الأولي. المفكرون يرون أن فكرة الإرهاب والتكفري المتطرف يعتبر كـ"الخوارج الجدد" الذي قد تطور مستمرا حتى صار أشكالا متنوعا. ومن ثم أن الإرهاب والتطرف في نظري المعاصر، إجمالاً، يعتبر الفكرة والحركة التي

دعت إلى المقاومة تجاه الحكومة والرئاسة، حيث وجود الاختلافات والتعارض بين القيم بينهم وبين الجمهور المجتمع بطريق العنف والداعش والتطرف. خلفية ظهور حركة الإرهابية من حيث النظرية التاريخية نجد أن حركة الإرهابية بدأت منذ عصور قديمة حينما وقوع الفتنة بين المسلمين التي يترتب على ظهور الفرق والمذاهب في الإسلام مثل الخوارج. وأما بالنسبة تطور هذا الإيديولوجيا "الداعشية" الحديثة، المبنية على فكرة الجهاد التكفيري، تطور مع بداية التدخل السوفياتي في أفغانستان، حيث تم إنشاء فصائل "المجاهدين" لمحاربة السوفيات. وتمّ تشجيع هذا الفكر وتمويل معتنقيه. مجتمع الأفغاني يرون أن حركتهم يساوي بالجهاد ومدافعا للدين لأن السوفيات يعتبر "الكفار الشيوعيين". ولكن الأسف ما وراء هذا الحركة والحرب كانت تقودها الولايات المتحدة الأمريكية لأجل الأغراض المعينة.

^٢ أحمد مختار عبد الحميد عمر. معجم اللغة العربية المعاصرة. عالم الكتب. ٢٠٠٨، ج. ٢. ص. ٩٤٩.
^٤ المصدر السابق، ج. ٢، ص. ١٣٩٥.

ولما ترك السوفييت أرض أفغانستان لم تمت هذا الإيديولوجيا بل إزدهرت إلى مختلف البلد. توجد المدارس المتطلعة منها المدرسة الوهابية أسسها محمد بن عبد الوهاب الذي دعى إلى تطهير المجتمع من البدع والعادات التقاليد المخالفة للشريعة، والدعوة إلى الاقتداء بالسلف الصالح أي أهل القرون الثلاثة الأولى من عمر الأمة الإسلامية. وفي مصر نجد مدرسة القطبية. تنسب هذه المدرسة إلى سيد قطب-الزعيم للمجموعة الإخوان المسلمين التي ظهرت ونشأت في جمهورية مصر العربية ثم تنتقل إلى مختلف البلدان في العالم. ومن أبرز علامة العنف تعرف في مقولة التي كتبه أثناء السجن تحت العنوان "الحاكمية الإلهية". من هذه المقولة تبنت العنف للانقلاب على حكم عبد الناصر-في ذلك الوقت عبد النصر هو

المناخ، أنتج المودودي مفهوم الجاهلية والحاكمية الإلهية.^٥ هكذا تطور هذه العقيدة بعد عصور طويل، إتصلت بالأمم المختلفة في أنحاء العالم حتي في إندونيسيا. فظهر الحركة المتطرفة مثل الدولة الإسلامية الإندونيسية (NII) بعد الإستقلال من المستعمرين. مهما تنوعت أشكال الحركات الإرهابية المتطرفة وتباينت أفكارهم، ولكن الباحثين في الإرهاب والتطرف يرون أن حركة الإرهاب والأفكار المتطرفة، كأنهم إتفقوا علي الهدف والغرض المعين، من أشهرها الدعوة التكفيرية وإقامة الدولة الإسلامية تحت الخلافة. ودعوا إلى الجهاد في سبيل الله وإعلاء كلمات الله والأمر بالمعروف والنهي عن المكر. الجهاد عندهم أمر ضروري في نصر دعوة الإسلام. يعرف الجهاد بالحرب والقتال. وهو سبيل واحد للنهي عن المنكر.

وهناك وجهة النظر أخرى في ظهور هذه الفكر الإرهابي والمتطرف. أشار البيانات التي ينشرها IEP، نفذت ٧٠ في المئة من الهجمات

رئيس الجمهورية. وأما في البيئة الهندية كان أبو علي المودودي يرى أن التحديات التي تواجه المسلمين هناك تتمثل في القهر الذي تمارسه الغالبية الهندوسية، وتذويب الهوية الإسلامية، والاستعمار الانكليزي. وفي ظلّ هذا

^٥ يونس عودة. (٢٠١٤) الخلفية التاريخية الفكرية

للإرهاب التكفيري. العدد ٣٥٢

<http://www.lebarmy.gov.lb/ar>

الإرهابية في الدول الغربية من قبل الهجمات ما يسمى بذئب وحيد "lone wolf" الهجمات التي تقوم بها الجهات الفاعلة لحسابهم الخاص. الدافع الرئيسي ظهور هذه الحركات يرجع إلى المذاهب السياسى، خصوصاً رد فعل المناهضة للحكومة ومشاعر تفوق سباق البيض.

مفهوم التصوف الإجتماعي

قبل أن نشير إلى حقيقة التصوف الإجتماعى فقد عرفنا أن التصوف هو صورة عن صحيح الدين وحقيقته، وهو أمر ضروري عند جميع الناس. حاجتنا إلى التصوف هي الحاجة الماسة، وهو نزعة أصلية في النفس الإنسانى. يوسف القرضاوي يرى أن التصوف يعتبر تراثاً في التربية الأخلاقية والسلوك الإيماني، لا يمكن الاستغناء عنه، كما لا يمكن الاستغناء عن تراث الفقه في معرفة الأحكام الظاهرة. ولهذا ظل في نفس القرضاوي خاطر يراوده للكتابة في هذا الجانب الروحي، أوالرباني، أوالإيماني، أوالأخلاقي، الذي سماه العلامة أبو الحسن الندوي "ربانية لارهبانية"،

كتابة تستمد من القرآن والسنة، وتستفيد من سلف الأمة، ومن تراث القوم الرحب، وتزنه بميزان الشريعة المعصومة، وتصله بقيم الإسلام الشامل المتوازن، وترجمه إلى لغة العصر، بحيث يفهمه طالبوه، ويتعاملون معه بيسير.^٦

فالناس كلهم في حاجة إلى تزكية للنفوس التى لا فلاح بغيرها كما قال تعالى: "لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين". قال أبو جعفر، يعني بذلك: لقد تطوّل الله على المؤمنين "إذ بعث فيهم رسولا"، حين أرسل فيهم رسولا "من أنفسهم"، نبياً من أهل لسانهم، ولم يجعله من غير أهل لسانهم فلا يفقهوا عنه ما يقول "يتلو عليهم آياته"، يقول: يقرأ عليهم أي كتابه وتنزيله "ويزكيهم"، يعني: يطهرهم من ذنوبهم باتباعهم إياه وطاعتهم له فيما أمرهم ونهاهم "ويعلمهم الكتاب والحكمة"، يعني، ويعلمهم كتاب الله

^٦ يوسف القرضاوي. تيسير فقه السلوك في ضوء القرآن والسنة، الحياة الربانية والعلم. القاهرة: مكتبة وهبة، ص. ٢٢.

الذي أنزله عليه، ويبين لهم تأويله ومعانيه "والحكمة"، ويعني بالحكمة، السُّنَّة التي سنّها الله جل ثناؤه للمؤمنين على عبر لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبيّانه لهم "وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين"، يعني: وإن كانوا من قبل أن يمنّ الله عليهم بإرساله رسوله الذي هذه صفته "لفي ضلال مبين"، يقول: في جهالة جهلاء، وفي حيرة عن الهدى عمياء، لا يعرفون حقًا، ولا يبطلون باطلاً.^٧ ومن ثم ولو لم يرسل الله عز وجل رسوله وأوليائه لكان الناس باقية على الضلالة. الناس بطبيعتهم يحتاجون إلى تصفية نفوسهم وعقولهم من الرذائل والشوائب. فيكون نتيجة هذه التصفية إذا أقيمت، إمتد الصلاح والفلاح.

عن بدعة القول والعمل وانحراف الإعتقاد والسلوك، لا يرادها دروشة منحرفة ولا رهبانية مغالية ولا نظرية فلسفية بعيدة عن روح الإسلام ووسطية الإسلام.^٨ وهذا هو الدين كله وقد أشار إليه عز وجل في سورة النحل (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون). إن التقوى من أعظم العبادات، لكنها إذا اقترنت بالإحسان فإنها تصبح أفضل الطاعات والقربات. فالإحسان يمثل تكملة له. رب عبادات قليلة تضاعف أجرها بحسب إحسانه.

فلذلك كتب العالم المشهور محمد الغزالي كتابه بإسم "الجانب العاطفي من الإسلام"، أي الناحية الباطنية في فهم الإسلام. يرى أن هناك مظاهر فشل المتدينين في تقديم المنهج الإلهي، فلذلك حاول أن يحاضر منهجا لائقا في فهم الإسلام مشبعا للقلب والعقل كافلا للدنيا والآخرة ملبيا لحاجة الروح والجسد العاجلة والاجلة.^٩

فملخص مراد التصوف هو تقوي الله والإحسان إلي خلقه. ويراد به ربانية ناقية، واضحة الغاية، بينة الطريق، مستقيمة على أمر الله، متبعة لسنة رسول الله- صلى الله عليه وسلم- ماضية على نهج السلف بعيدة

^٧ أبو جعفر الطبري. جامع البيان في تأويل القرآن.

تحقيق: أحمد محمد شاكر. مؤسسة الرسالة. ٢٠٠٠. ج. ٧. ٣٦٩.

^٨ يوسف القرضوي. الحياة الربانية والعلم. ٢٩.

^٩ محمد الغزالي. الجانب العاطفي من الإسلام. ٣.

وأما التصوف الإجتماعى من المصطلح الجديد في دراسة التصوف مهما حقيقة تعاليمه قد ظهرت منذ بداية ظهور التصوف. حاول التصوف الإجتماعى إظهار روح الإنسانى والإجتماعى عن طريق تعاليم التصوف نفسه. وهي الناحة الإنسانية والسماحة ونشر الرحمة. إذ، فالتصوف الإجتماعى لا يفارق بين التصوف الفلسفى والتصوف العملى أو الأخلاقى، والتصف السنى، والتصوف العرفانى. كل هذه المذاهب الصوفية تتضمن على القيمة الإنسانية العالمية. فالصوفى المجتمعى الحقيقى هو المتفلسف والعامل وتخلق بأخلاق الكريمة وله الذوق الروحاني العميق.

عند رأي مجمل القمر-الأستاذ في التيارات الإسلامية المعاصرة بجامعة الإسلامية الحكومية تولونج أكونج- أدخل فكرة "التصوف الإجتماعى" ضمن الفكرة النادرة و من الفكر الابتكاري لدي المفكرين أندونيسيين. نجد هذه الفكرة عند أمين شكر في كتابه "Tasawuf Sosial". التصوف الإجتماعى من محاولة تنمية فكرة التصوف. التنمية من

الفكرة المحددة إلى الفكرة الواسعة والمفتوحة. بمعنى، أن التصوف في كثير من الأحيان تنسب إلى الأمور المتعلقة بالعزلة والفر من الدنيا وتسابق في حبل الله دون حبل من الناس. التصوف عند بعض الناس تُعرّف بالأفعال المتخصصة والمغلقة للأعضاء المحدودة بعيدة عن الحياة الإجتماعية حتي أدخله محمد إقبال ضمن الأمور التي تسبب تأخر الثقافة المسلمين ويعوق تقدم المسلمين. فلذلك، ذهب أمين شكر إلى أن التصوف مخالف بمثل هذه التعالم والقيم. يرى أن التصوف ليس الفكرة والعملية المنعزل والمغلق للأفراد المحددة بل عملية مفتوحة لجميع الناس. لا يعزل عن الناس والمجتمع بل يشارك في تنمية القومية والدولة كالمسؤولية الإجتماعية في هذا العصر (قرن ٢١). يشارك تماما في الأمور الإجتماعية، والسياسية، والإقتصادية، والثقافية وغير ذلك. فيلزم على الصوفى الحقيقى أن يقدم أطبق المنهج والوظيفي للمواجهة على أي مشكلة في هذا العصر ويواجه الدنيا حقيقيا. والصوفى العالم لأبد أن يعيش بين المجتمع الذي فيه تعدد وتنوع

مرسم التصوف الاجتماعي علي عبر التاريخ فقد شائع بين الجمهور، أن التصوف والصوفية عبارة عن البطالة والكسل والجمود، والفرار عن معترك الحياة، فهذه الأوهام باطلة. باطلة من النواحي، إما ناحية التاريخ والواقع أو من ناحية النفسية والعقل والبرهان. فالصوفي الحقيقي عند أبي الحسن الندوي، بطولة وكفاح لا بَطالة والإستسلام.^{١٠} نجد في القرون الأواخر أمثال الأمير عبد القادير الجزائري، والشيخ محمد أحمد السوداني، والسيد أحمد الشريف السنوسي، والسيد الإمام أحمد الشهيد الذي كان شيخ طريقة وزعيما روحيا في جانب، ومجاهدا وقائدا ومناضلا في جانب آخر.^{١١} والصوفي له مجالات التحرك مثل الأربطة والزوايا، الكليات والمعاهد الشرعية، والجمعيات الخيرية، والأندية الرياضية الثقافية وغير ذلك من المجالات التي تكون لهم ميدان الجهاد لإصلاح المجتمع والمساهمة فيه.

الشعب والقبائل والديانة أيضا. هذا ما يسمى المسؤولية التعددية التي هي الأمر المستحيل تجنب عنه لأنه من سنن الله عز وجل.

ظهور هذا النوع من التصوف، مناسب لهذا الزمن نظرا أن الإسلام ذو مكانة عالية من حيث القيمة الأخلاقية لتنمية البشرية المثالية. فهذه القيمة الأخلاقية هي الأساس المهم في إنشاء الفرد والمجتمع مساويا ومتوازنا. يحترم الناس بسمو أخلاقهم وأدبهم. فحقيقة التصوف هو غرس الأخلاق الكريمة ويمارسه في المعاملة الاجتماعية.

ومن المتفق عليه أيضا أن التصوف هي ثمرة الإحسان، واحد من شعبة الدين. يري محمد الغزالي أن الإحسان لأبد بين التأمل الذاتي والصالح الاجتماعي. تدعو إلى التراحم والعطف والحب بين الناس بعضهم البعض وتطهير النفس من أدرانها. فملخص القول، أن منهج التصوف الاجتماعي هو حول إحضار الجانب الروحاني الإسلامي خاصة عن مفاهيم الإصلاح والمصلحة وتحقيق منافع الناس.

^{١٠} أبو الحسن على الحسن الندي. ربانية لا رهبانية. بيروت: دار الفتح للطباعة والنشر. ١٩٦٦، ١٠٥.

^{١١} المصدر السابق، ص ١٠٦.

وكما حدث في السودان أن الإسلام الصوفي كالمناهج المناسب في ذلك الوقت. يقوم بجوار الحكومة وشارك في محاربة التطرف. فيقول زعيم حزب الأمة السوداني الصادق المهدي-وهو من أحفاد أحمد المهدي صاحب الحركة المهدية في السودان: "الإسلام الصوفي منذ نشأته اتسم بإسقاط واجب الجهاد، وبالتخلي عن الإيجابية الاجتماعية فكان أشبه بحركة انطواء، مما سهّل على جماعته التعايش مع نُظم سياسية فرضت سلطاناً على المجتمع، وهكذا كان حال الإسلام الصوفي في السودان في الغالب، لذلك عندما همّ الغزو الثنائي غزو السودان، كان من سياسته محاربة التطرف (المهدية) بالصوفية، ولذلك شجعت الطرق الصوفية تشجيعاً كبيراً لاسيما تلك التي عادت المهدية، لم يكن الحكم الاستعماري متخوفاً من الإسلام الصوفي، لأنه كان يتوقع إمكان التعايش معه وإمكان التحالف معه." ثم يقول: "لقد كان نظام الحكم الاستعماري مطمئناً للفكر والنهج الصوفي."^{١٢}

وبعد أحداث ١١ سبتمبر توجد بعض عملية صوفية في ميادين الاجتماعية كما ظهر في عام (٢٠٠١ م) لقد سمحت سوريا رسمياً لناشطين إسلاميين معتدلين بإحياء مننديات ثقافية واجتماعية في العاصمة دمشق، وقال مدير مركز الدراسات الإسلامية في دمشق (محمّد حبّش): إنّ السلطات السورية وافقت على الترخيص لمنتدى يهدف إلى نشر فكر إسلامي أن "حبّش" معتدل عبر محاضرات ثقافية واجتماعي، بعد شهرين من تقديم الطلب. ونفي كونه و أرفاقه لهم صلة بأي تنظيم إسلامي أو أنّهم يؤلّفون تجمعا معارضا، لكنه أردف يقول: إنّنا نعارض جماعة الإخوان المسلمين-المعروف في بعض بالفكرة المتطرفة، (ومن المعروف أن محمّد حبّش من الصوفية النقشبندية).^{١٣}

سجل عامر النجار-أستاذ الفلسفة الإسلامية بجامعة قناة السويس والباحث في الفلسفة والتصوف، صاحب كتاب "الطرق الصوفية في مصر"- على عبر الشبكة الدولية

التمكين والمواجهة. ص. ٩٧.

^{١٣} المصدر السابق، ص. ٣٩.

^{١٢} محمد بن عبدالله المقدي. التصوف بين

عن التصوف وإصلاحي الإجتماعي. يقول: " أن دور الصوفي الإجتماعي عظيم. فإن الصوفي الحق تجده دائماً مع الناس والمحتاجين منهم خاصةً، فهو لا يعيش متقوقعاً داخل ذاته، بل تجده في قلب الحياة، يحاول تضمين جراح المتعبين، يحنو على المصابين والمكلومين، فالصوفي يخدم نفسه كما يخدم الآخرين، يكتشف عيوب نفسه، ليعالجها في نفسه وفي الغير، ويرتفع بمستوى الحياة الروحية، ليجعل منها نموذجاً يحتذيه الآخرون.^{١٤} بالذات لكل الناس الروح الاجتماعية وأن التصوف من هذا المنطلق يتجسم فيه طريق العمل بقاعدتان، خدمة الفرد نفسه وخدمة الجماعة أي خدمة تنظيم المجتمع. وإنعماد طريقة الوصول إلى الله هو الإجتماع على العمل الصالح ومجاهدة النفس في الله مع المرشد والمريدين وكافة أطراف المجتمع الإسلامي.

تحليل مشكلة الإرهاب والتطرف عن طريق نشرة دعوة التصوف الاجتماعي

قضية الإرهاب والتطرف هي القضية يلتفت الأنظار العالي. تنوع الأمور الدافعة التي أدت إلى هذا العمل والحركة. فهذا المبحث سوف نركز عن تحليل بعض هذه الدوافع. منها فقد إزدهرت بين المجتمع الإسلامي الفكرة التنقية (purification). يدعوا إلى تطهير وتنقية الدين من شوائبه وعن أي بدع-عند رأيهم- ولكن في نفس الوقت نسي عن معنى الحقيقي والتعاليم الأسسي من الدين بل تقع في فهم النصوص الدينية حرفياً ونصوصياً (textual).

فلذلك من اللازم لابد إعادة فهم الإسلام إلى

^{١٤} عامر النجار. التصوف والإصلاح الإجتماعي، حجة الإسلام الإمام الغزالي والإمام الرائد محمد زكي ابراهيم نموذجاً. موقع ابناء فضيلة الشيخ فوزي محمد أبوزيد. <https://sites.google.com/site/hmasatsofia/Sufi-true/aljhad-alswfy-dd-alastmar/adya-altswf>

^{١٥} أبو الحسن علي الحسني الندوي. (١٩٦٦). ربانية لا رهبانية. بيرة، دار الفتح. ص ١٠٦.

معناه حقيقي، منها حول مفهوم التنوع. التنوع يعتبر شيئاً لا شك فيه وجوده (undoubtedly) بين المجتمع. عند رأي نور خالص مجيد، التعددية والتنوعية في هذا القرن يعتبر شيئاً بسيطاً. هي من سنة الله. فمن المستحيل أن لا تعددية ولا تنوعية بمعنى مجموعة الشعوب والأقوام، ما عاد المدن المعينة أمثال فاتيكان ومكة والمدينة.^{١٦} فالناس يحتاجون إلى التسامح والتعاون وتبادل الإحترام بين مختلف القبائل والديانة والألوان بدون أي تخفيض عن معتقداتهم. ولو حدث بمثل هذه الظاهرة لكان الناس يعيشون في الأمن والسلام. وليس كمثّل عقيدة الإرهاب والتطرف الذين ينشرون الكراهة ومطالبة الحقيقة (truth claims).

لقد أعطى الصوفي السلفي أمثال الجنيد والغزالي وابن عربي والسهروزي أسوة في نشر دعوة التنوع (diversity). نبت هذا الفهم من دخل نفوسهم ليس من الأثر الخارجي كالأوضاع والظروف الاجتماعي والمفاهيم الأجنبية. هم يرون أن المجتمع تتكون

من عناصر المجتمع المختلفة كالعقائد المختلفة والدين المختلفة والجنسية المختلفة. فمن المستحيل أن لا يعترف بهذا التنوع والتعدد. فالله عز وجل قد خلق الإنسان من ذكر والأنثى وجعلهم شعوباً وقبائلًا لتعارفوا بينهم. ومقياس الكرام الأساسي هو أيهم أتقاهم لله والإحسان بغيرهم.

بالإضافة إلى ذلك، الإتحاد في التنوع والتعدد (unity in diversity) هو من المسؤولية لكل فرد في هذا العصر. هذه المسؤولية - كما ثبت عند رأي أمين شكور - شيء لازم لكل الأفراد المجتمعي. المعيشة والمعاملة في المجتمع التعددي لابد الإسترشاد بقواعد التعددي. بهذا الظروف لأبد قبول تنوعات على ما هي عليه. فالصوفي الناضج لا يهتم بأن فلاناً يتبع المذهب الفلاني أو يتعبد على مذهب كذا، أو هو على دين كذا؛ لأن العارف يعتقد أن مسجده في قلبه (فالذين يعبدون الله في الشمس يرون الله شمساً، والذين يعبدونه في أشياء جامدة يرون الله شيئاً جامداً، والذين يعبدون بصفة أنه وجود واحد، ليس كمثله شيء يعتقدون أن الله ليس له شبيه ولا مثيل،

^{١٦} للمزيد على هذه الفكرة نرجع إلى رأي نور خالص

والعارف الحق لا يقيد نفسه أبدا بإحدى هذه الطرق، ويحكم بخطأ ما سواها وإذا كان لون الماء لون إنائه، فإن الماء لا لون له، وإنما يتلون بلون الإناء الذي يحل فيه).^{١٧} هكذا الصوفي يعطي نموذج المثالي لكافة المجتمع ويحثون على إحترام الآخرين بدون النظر عن عقيدتهم.

فكرة "وحدة الأديان" نجدها الاصل من مظاهر التنوع والتعدد. نجد هذه الفكرة في النصوص الصوفية مثل "الأعمال الكاملة" للحلاج و"فصص الحكم" و"الفتوحات المكية" لابن عربي. نعرف أن بعض الصوفيين يذهبون إلى أن كل ديانات كأنها سواء لا خلاف فيه. فالتصوف عندهم يتضمن فيه وحدة الأديان، ولا يصح بدونه. هم يذهبون إلى مثل هذه الفكرة لأنهم ينظرون الدين نظر الحقيقي وليس نظر الظاهري.

رغم أن هذه الفكرة يقاومه البعض ويزعمون أنها من جملة الفكرة الملحدة، ولكن أود أن أشير إلى أن هذه الفكرة من الجانب الإيجابي. فالجانب الإيجابي من هذه الفكرة، يورث خلق التسامح والتراحم بين معتنق الأديان. لا نقول كل ديانة سواء مطلقا بل نقول لكل ديانة لها جوهر واحد، يعبدون الله ووحدايته. فالتوحيد هو منشأ ومصدر كل ديانة. فمفهوم التوحيد له الأثر العملية في حياة المعاملة اليومية. يعنى ضرورة الوعي والمدرك على كافة الفارق واختلافات. فلذلك عدم الأخذ بهذه التنوع أمر مستحيل لأنها شئ ضروري بل لزوم الأخذ من جانب الإيجابي كما ثبت في القرآن الكريم أنها كأداة المفرق وهي من سنة الله عز وجل.^{١٨}

ومن أسباب التطرف أيضا، أنهم فهموا فريضة الجهاد فهما ضيقا فيولد من هذا الفهم العنف والتطرف بإسم الدين. الجهاد ليس مجرد بمعنى الغزوة الحرب والقتال وإراقة الدماء، سواء كانت دماء المسلمين أو

^{١٧} لطف الله ملا عبد العظيم خوجه. وحدة الأديان في تأصيلات التصوف وتقارير المتصوفة، دراسة تحليلية. مكة المكرمة: مكتبة ملك الفهد الوطنية، ص. ٩٠. راجع إلى لواقع الأنوار. ١٩/١، والفتوحات المكية لابن عربي. ٣١٦/٢، و ملحق خاتم الأولياء للحكيم الترمذي ص ٤٨٢-٤٨٣.

^{١٨} أمين شكر. (٢٠١٢). Menggugat Tasawuf.

يوكياكرتا، Pustaka Pelajar، ص. ١١٩.

دعاء غيرهم بل تحتوي على عدة معان مثل الجهاد بمعنى التهيئة، أو المجتهد أو العمل بالجد ونشاط، وكذلك بمعنى الصبر والثبات والراسخ والعزم في مواجهة الإغراء والفتنة. وقد صنف محمد قريش شهاب، أحد المفسرين الإندونيسيين، الجهاد إلى ثلاثة أصناف. الجهاد ضد العدو الحقيقي والجهاد ضد الشيطان والجهاد ضد الهوى. نعم، لا ننافي معني الجهاد بالقتال، وقد اعترف الإسلام بالحرب لأن من سنة الطبيعة والاجتماعية كثيرًا ما تفضي إلى التنافس والتنازع وللحق والاعتداء على الآخرين، ولولا هذا المفهوم لقضت عوامل الشر والفساد على دعوة الإسلام في مهدها. ولكن لأبد أن ننبه أن فريضة الجهاد ليست مجرد إزهاق الأرواح ونشر الفتنة.

فقد أباح الإسلام الجهاد بشرط أن لا يسبب الفتنة كما قال تعالى: "حَتَّى لَا تَكُونَ

فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ" (الأنفال: ٣٩). وأما ما فعلوه جماعة الإرهابية والمتطرفة أصبح القتال نفسه محدثًا للفتنة في الدين، أو مانعًا من تعبيد الناس لربهم، أو صائدًا للناس عن

دعوة الحق، أو معطلًا للدعوة إلى الله، أو مؤديًا للقبض على آلاف الشباب المتدينين دون جريرة منهم، أو مانعًا لكل مظهر من مظاهر الإسلام في بلد أو آخر، أو مؤديًا لإطفاء جذوة الدين في قلوب الشباب المتدينين الصغار، أو مخوفًا لكل من يدعم الإسلام ودعوته بنفسه أو ماله أو جاهه، دون أن يحقق هذا القتال غايته العظمى، وهي إعزاز الدين والمسلمين وأوطانهم، ولكن أدى إلى احتلال ديارهم وخراب أوطانهم وتدمير مجتمعاتهم، إذا أصبح الجهاد كذلك، فقد خرج عن مقصوده، ولا بد من وقفة حازمة لمنعه. فالإسلام جعل الجهاد وسيلة وليس غاية مرادة لذاتها.^{١٩} إذا كان الجهاد للجهاد، والقتال للقتال، هو نموذج خاطئ للجهاد، وهو فهم سقيم لهذه الفريضة العظيمة من فرائض الإسلام. فكأن الجهاد هو الغاية الأساسي وليس الوسيلة لإعلاء كلمات الله العظمى.

وأما مسألة وجوب بناء حكومة الخلافة الإسلامية ليست أمر ملحّة إن كانت مصحوبة

^{١٩} ناجح إبراهيم. مراجعة فكرته الخاطئة عن

فريضة الجهاد.

<http://www.ye1.org/forum/threads/710748>

و مسبوقة بالأمور الهينة مثل العنف والفوضى. ولكن الأمر الضروري والأساسي في هذه الأيام هو لزوم إقامة الدار السلام المبنية على منهج الإسلام وليس دار الإسلام بدون منهج السلام (رأي سيد عقيل سراج في كتابه *Tasawuf Sebagai Kritik Sosial*). فقد أعطى لنا المصطفى- صلى الله عليه وسلم- مثالا واضحا وأسوة حسنة بحادثة الميثاق المدينة التي حدث بين المهاجرين والأنصار والقبائل في المدينة. هذا الميثاق هي رمز أساسي في إنشاء التسامح بين معتنق الأديان والشعب في ذلك الوقت. فالرسول-صلى الله عليه وسلم- جاء عليهم بقلب لطيف. دعا إلى الإسلام بدون إكراه ويعيشون في أمن وسلام تحت راية التراحم والتسامح. هكذا الصوفي المجتمعي الحقيقي يحمل خطابا روحيا وتربويا أساسيا. يدعو إلى التخلق بالأخلاق الرسول صلى الله عليه وسلم. فالرسول هو ميزان الحياة ومنبأ كل الحسنات. وبالجمل، في السياق المعاصر أن هذا المظهر قد أشار لنا بعض المفكرين بعرض التيار الفكري في الإسلام وإصلاح المجتمع كالتصوف المدني الذي أتسم بالإستيعاب (*accommodating*) والوظيفي (*funcioanal*). يعني إستيعاب شتي طموحات والأراء وأنتج العملية الفعالية. تعود الفوائد إلى المجتمع والأفراد الواسعة. التصوف المدني دخل ضمن التصوف الاجتماعي من حيث المنهج والمميزات. نجد شكل هذه الفكرة في فكري الصوفي العالمي محمد فتح الله كولين الذي دعى إلى فكرة "الخدمة والشخص المعنوي" (*Hizmet and Syakhs-i Imanevi*) من خلال هذا المفهوم وجه كولين إلى تحويل وتطوير الروحانية الفردية إلى الشخصية الجماعية. أدخل هذه الفكرة إلى المجموعة التي يسمون "حركة كولين" وتكيفه على العملية المناسبة. وحث على كافة أعضاء المجموعة إلى الخدمة تحت الأساس المساواة بين الناس. كولين الذي عرف بفكرته "التصوف علي طريقته الخاصة" (*sufism in his own way*)، قام بإعادة تفسير تعاليم التصوف مطابقا للظروف المعاصر. يحرك المجتمع ليحقق الهدف الجماعي. هذه الحركة تلبية للمجتمع المعاصر الذين أصيبوا بالأحوال الطارئة.

وإذا تأملنا، معظم الناس يقعون في مثل هذا الحال لأن الإنسان المعاصر مبتلين بالأزمة الإنسانية. ينسون ربهم وهويتهم الحقيقي. ينشغل بشؤون الدنيا، أو يزعمون أنهم على رحاب الله عز وجل بفعل الجهاد- بصورة العنف والتطرف. فالتصوف الإجتماعي له وجاء لهذه المشكلة الإجتماعية. نري من سمات التصوف عامةً والتصوف الإجتماعى خاصة دعي إلى كثرة التأمل النفس والتأمل الذاتى. والوسائل التي يوصل إلى النفس والتأمل الذاتى هي بذكر الله سرا وعلنية. الذكر هو شئى أساسى لدى جميع الناس. فمن الحق أن يحس وجود الله وأن يدرك شهوده وأن يتصرف الناس ما شاءوا لكن مع الإستيقان بأنهم في حضرته، ما ينفكون عنه أبدا، وما يتركهم لحظة "فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلُمْ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ" (الأعراف: ٢٠). وميدان الذكر واسع. الإنفاق في سبيل الله كأنه العمل لا يرتبط بالذكر مع أن الحقيقة أثبتت أن الإنفاق بأشكاله من جملة ذكر الله

كما قوله تعالى في كتابه العزيز: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ. وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ" (المنافقون: ٩-١٠)، الإنفاق هو الذكر المهم بل هو أشرف من ذكر اللسان ولو واطأه صحو القلب. فمن المستلزم أن يوجد من أرباب المال من يذكر ربه عندما يجمعه وكذلك من يذكر ربه عندما يتخلي عنه ويصرفه إلى وجوه البر.

فالرسول- صلى الله عليه وسلم حث و أكد على أن العبادة لأبد تكون ترافقه الذكر لأنه أعظم عمل أجرا. روي عن أنس بن مالك عَنْ رَسُولِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ: أَيُّ الْمَجَاهِدِينَ أَعْظَمُ أَجْرًا؟ قَالَ: "أَكْثَرُهُمْ لِلَّهِ ذِكْرًا"، قَالَ: وَأَيُّ الصَّائِمِينَ أَعْظَمُ لِلَّهِ أَجْرًا؟ قَالَ: "أَكْثَرُهُمْ لِلَّهِ ذِكْرًا"، ثُمَّ ذَكَرَ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالْحَجَّ وَالصَّدَقَةَ، كُلُّ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "أَكْثَرُهُمْ لِلَّهِ ذِكْرًا"، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: يَا أَبَا حَفْصٍ ذَهَبَ الذَّاكِرُونَ اللَّهَ بِكُلِّ خَيْرٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

^{٢٠} محمد الغزالي. الجانب العاطفي من الإسلام.

دمائهم. فالذكر يتوصل إلى إحسانه عز وجل وتوفقه.

وخلاصة القول في هذا الأمر أن مراد الإحسان كما في الحديث "أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك" ليست وصفا لشخص يصف قدميه للصلاة، أو يهلج لسانه بالذكر فحسب، بل إنما هي وصف للإنسان يقيم أوامر الله كلها، في شؤون الحياة كافة. ومجال الإحسان رحب الدائرة، حدوده وظيفة الإنسان في الحياة من المهد إلى المهد.^{٢٣}

الفتوة والإيثار والصحبة من أنواع التطبيق العملي في التعاليم التصوف الاجتماعي الفتوة في اللغة من الفتاء وهو الشباب، والفتي في الأصل الشاب وقد يراد به الكامل من الشباب فالفتوة هي القوة.^{٢٤} تطلق الفتوة على معنيين، الفتوة بمعنى المادي والفتوة بمعنى المجازي أو المعنوي. فالفتوة في نظر

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَجَلٌ".^{٢١} فالذكر لأبد يقارنه العمل باستمرار حتي صار العمل ليس مجرد نشاطا عبثا بل يدوم علي رحاب الله وصراته المستقيم. يقول محمد الغزلي: "هذا هو الذكر يقارنه الأعمال، ويتحول الإستغراق فيه إلى خلوص قلب ومهارة يد ونبالة غاية".^{٢٢} فهذه الطريقة قدر الناس أن ينشر المصلحة إلى أوسع مناطق وميادين.

وجدير بالذكر أن أفعال الذكر تكون عبادة إجتماعية أيضا. بذكر أسماء الله وصفاته عز وجل الناس يورث الإنسان دائما على إحسانه أي كأن الله يرافق ويراقبه في جميع شئون حياته. والإرهابي المتطرف لما قام بتفجير القنابل وانتحر لأداء أهدافهم في حين نسي من أسماء الله الحسنى "الرحمن و الرحيم" التي لأبد أن يتمسك به. وإذا كان الله سمي بالرحمن والرحيم وكيف بهؤلاء الإرهابيين الذين يقاتلون الناس غير مذنبين ويسفكون

^{٢٣} محمد الغزلي. الجانب العاطفي من الإسلام.

ص. ٧٨.

^{٢٤} عبد العزيز محمد. الفتوة في مفهوم الإسلام، دراسة في الأخلاق الإسلامية. إسكندرية: دار الوفاء لنديا. ص. ٦.

^{٢١} أخرجه الطبراني في المعجم الكبير. القاهرة:

مكتبة ابن تيمية. باب معاذ بن أنس الجهني ج. ٢٠، ص. ١٨٦.

^{٢٢} المصدر السابق، ص ٧٥.

المادي بمعنى القوة الجسدية والشجاعة كما عرف بالعربي الجاهلي. في عصر الجاهلي نرى أن الشباب يتسابقون في ميادين المعركة والغزوة، وكذلك يسافرون من منطقة إلى مناطق بل إلى أنحاء البلدان. يركبون الخيل ويحملون السلاح ولا يخافون لومة لائم. ينتحرون أنفسهم لأجل الكرامة وحقوق الفرد والدفاع عن عائلتهم وقبيلتهم. إذ، الشباب الشجاعة والقوية الجسدية في حين ذو مكانة عالية ومحترمة بين المجتمع.

ولما ظهور دعوة الإسلام تغير معنى الفتوة إلى معنى المجازى (الناحية المعنوية). الفتوة من ناحية المعنوية تكون في مجموعها شجرة الأخلاق بفروعها وأغصانها وثمارها. بناء عليه إذا ما تعرفنا علي خلق رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قد تعرفنا على كثير من جوانب القوي المعنوية لفتوته. حتى عبر أم المؤمنين سيدة عائشة- رضي الله عنها- حين سئل عنه- صلى الله عليه وسلم- "وكان خلقه القرآن".^{٢٥}

وكان من خلقه رسول الله- صلى الله عليه وسلم- الحياء والسخاء والتوكل والرضا والمادي بمعنى القوة الجسدية والشجاعة كما عرف بالعربي الجاهلي. في عصر الجاهلي نرى أن الشباب يتسابقون في ميادين المعركة والغزوة، وكذلك يسافرون من منطقة إلى مناطق بل إلى أنحاء البلدان. يركبون الخيل ويحملون السلاح ولا يخافون لومة لائم. ينتحرون أنفسهم لأجل الكرامة وحقوق الفرد والدفاع عن عائلتهم وقبيلتهم. إذ، الشباب الشجاعة والقوية الجسدية في حين ذو مكانة عالية ومحترمة بين المجتمع.

ولما ظهور دعوة الإسلام تغير معنى الفتوة إلى معنى المجازى (الناحية المعنوية). الفتوة من ناحية المعنوية تكون في مجموعها شجرة الأخلاق بفروعها وأغصانها وثمارها. بناء عليه إذا ما تعرفنا علي خلق رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قد تعرفنا على كثير من جوانب القوي المعنوية لفتوته. حتى عبر أم المؤمنين سيدة عائشة- رضي الله عنها- حين سئل عنه- صلى الله عليه وسلم- "وكان خلقه القرآن".^{٢٥}

^{٢٥} المصدر السابق، ص. ٧٩.

أو من أجل مرضاة الله والتقرب إليه. وهو تفضل الآخرين على نفسه، يعطي بكثير ويبقى القليل. وأما الثاني تفضيل النفس على الآخرين في الإختصاص بالشيء (الأنانية). أى التفرد والإستبداد بالشيء، والإختصاص به دون الآخرين.^{٢٦}

والناس في معاملاتهم بين الإيثار والأثرة. بين أن يفضل ذاته وبين أن يفضل غيره فالإرهابيون أصيبوا بهذه الأثرة أي الأنانية. يفعلون ما شأوا بدون تفكير عميق. يفضلون آرائهم ومذاهبهم ومعتقداتهم. تعصبوا تعصبا جما واضحا. ويغلقون ميدان تنوع المعتقدات الآخرين وعدم التسامح والتراحم. بأنانيتهم، يجبرون الآخرين أن يوافقوا ويتبعوا معتقداتهم. ومن يخالفهم أصبح عدوا لهم وأعلنوا بحلال دمائهم، والعياذ بالله.

والثالث من القضايا المهمة لتطبيق عملية تعاليم التصوف الإجتماعى هو "الصحة". هذه القضية يذكرنا عن قصة هجرة الرسول- صلى الله عليه وسلم- مع صاحبه الصديق

كما حكي في القرآن الكريم "ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا". أثبت الله سبحانه في هذه الآية أن النبي-صلى الله عليه وسلم- أظهر عليه الشفقة لصديقه. الصديق هو الخليل والحبيب. كان أبو بكر الصديق ذو مكانة العالية في المجتمع المسلم ومن أسبابه أنه أمن بنبوة محمد-صلى الله عليه وسلم-إيماننا خالصا ونهج بمنهجه-صلى الله عليه وسلم-.

وفي هذا العصر لقد وقعت المصيبة للشباب، والمسلمين عامة، الذين أخطوا في إختيار الصديق. هم الذين سقطوا في الشبكات الإرهابية في بداية الامر أنهم تعجلوا بمصاحبة الصديق الغامض بدون التفتيش مع الحذر عن هوايته. معظمهم خدعت بدعوتهم المتطرف ويعطوهم الأمل، أن عملياتهم التي سيقوم به من جملة الجهاد والنهي عن المنكر وسوف يفوضون الأجور الكثيرة، مع أن حقيقة الأمر ليس كذلك. وقد تجنّد زعماء الإرهابيون وأتباعهم مجتمع المسلمين الذين ليس لهم المعرفة الواسعة عن الإسلام. يغزل دماغهم و أدرجهم بالأفكار

^{٢٦} الشيخ عبد اللطيف بري. (١٤٣٢). مفهوم الإيثار في القرآن الكريم. <http://www.imamberry.org/> 2011-01-07-22-57-00/

الملحدة ونتيجة ذلك يتابعون مذهبهم ومعتقداتهم بسهولة. هذا ما يسمي "الجماعة التكفيرية" الذين يكفرون الآخرين ولكن لا يحسون ولا يعترفون بكفرهم.

فالتصوف وضع منهجا في اختيار الصديق والصحاب والخليل. الصحبة على ثلاثة أقسام: صحبة مع من فوقنا وهي في الحقيقة خدمة، وصحبة مع من دوننا وهي تقضي على المتبوع بالشفقة والرحمة، والثالث على التابع فهو بالوفاق والحرمة.^{٢٧} حث المسلمين أن يصحب العارفين بالله تعالى والصالحين لأن الناس غير قادرين علي أن ينقي من أدران النفوس. الإنسان بطبيعته يحتاجون إلي الآخرين ليكون مرآة لهم. فلذلك في نظر

الصوفي أن المريدين دائما علي مراقبة المرشد الخالص. غير أننا لابد أن يعامل من دوننا معاملة رحمة وشفقة والسماحة. الإنسان كلهم مساوٍ لابد أن يقدر حقوقهم الإنساني. وكذلك على التابع وعلي الصغير فالإنسان لابد

نحن لا نفضل التصوف الإجتماعي على سائر الوسائل المكافحة للإرهاب وفكر التطرف ولكن نجد فيها مكانة في غرس الأخلاق المحموددة خاصة تربية روحية إنسانية. وهو النزعة الأصلية من نفس البشر لا يمكن أن لا يلتفت عنها. ولما كانت المشكلة جاءت من عند النفس البشر-مثل عقيدة التطرف والإيمان

بالأفكار الملحدة- فالمستحسن أن يتعاملها

باعتدال. ويرشدهم إلى أحسن ومعتقداتهم بسهولة. هذا ما يسمي "الجماعة التكفيرية" الذين يكفرون الآخرين ولكن لا يحسون ولا يعترفون بكفرهم.

فالتصوف وضع منهجا في اختيار الصديق والصحاب والخليل. الصحبة على ثلاثة أقسام: صحبة مع من فوقنا وهي في الحقيقة خدمة، وصحبة مع من دوننا وهي تقضي على المتبوع بالشفقة والرحمة، والثالث على التابع فهو بالوفاق والحرمة.^{٢٧} حث المسلمين أن يصحب العارفين بالله تعالى والصالحين لأن الناس غير قادرين علي أن ينقي من أدران النفوس. الإنسان بطبيعته يحتاجون إلي الآخرين ليكون مرآة لهم. فلذلك في نظر

الصوفي أن المريدين دائما علي مراقبة المرشد الخالص. غير أننا لابد أن يعامل من دوننا معاملة رحمة وشفقة والسماحة. الإنسان كلهم مساوٍ لابد أن يقدر حقوقهم الإنساني. وكذلك على التابع وعلي الصغير فالإنسان لابد

نحن لا نفضل التصوف الإجتماعي على سائر الوسائل المكافحة للإرهاب وفكر التطرف ولكن نجد فيها مكانة في غرس الأخلاق المحموددة خاصة تربية روحية إنسانية. وهو النزعة الأصلية من نفس البشر لا يمكن أن لا يلتفت عنها. ولما كانت المشكلة جاءت من عند النفس البشر-مثل عقيدة التطرف والإيمان

بالأفكار الملحدة- فالمستحسن أن يتعاملها

باعتدال. ويرشدهم إلى أحسن ومعتقداتهم بسهولة. هذا ما يسمي "الجماعة التكفيرية" الذين يكفرون الآخرين ولكن لا يحسون ولا يعترفون بكفرهم.

فالتصوف وضع منهجا في اختيار الصديق والصحاب والخليل. الصحبة على ثلاثة أقسام: صحبة مع من فوقنا وهي في الحقيقة خدمة، وصحبة مع من دوننا وهي تقضي على المتبوع بالشفقة والرحمة، والثالث على التابع فهو بالوفاق والحرمة.^{٢٧} حث المسلمين أن يصحب العارفين بالله تعالى والصالحين لأن الناس غير قادرين علي أن ينقي من أدران النفوس. الإنسان بطبيعته يحتاجون إلي الآخرين ليكون مرآة لهم. فلذلك في نظر

^{٢٧} الإمام القشيري. الرسالة القشيرية. باب الصحبة. ص. ٢٥١.

الأوصيف، عبد الله بن الكيلاني. الإرهاب والعنف والتطرف في ضوء الكتاب والسنة. موقع السكينة.
<http://www.assakina.com/book/5997.htm>
1.

بري، عبد اللطيف. (١٤٣٢). مفهوم الإيثار في القرآن الكريم.
<http://www.imamberry.org/2011-01-07-22-57-00>

خوجه، لطف الله ملا عبد العظيم. (٢٠١١). وحدة الأديان في تأصيلات التصوف وتقارير المتصوفة، دراسة تحليلية. مكة المكرمة، مكتبة ملك الفهد الوطنية.

الشعراني، عبد الوهاب. (٢٠١٥). لوائح الأنوار القدسية المنتقاة من الفتوحات المكية. بيروت، دار الكتب العلمية.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب. (١٩٩٤). المعجم الكبير. محقق حمدي بن عبد المجيد السلفي. القاهرة، مكتبة ابن تيمية.

الطبري، أبو جعفر. (٢٠٠٠). جامع البيان في تأويل القرآن. تحقيق: أحمد محمد شاكر. مؤسسة الرسالة.

ويعالجهما من داخل نفوسهم عن طريق القيام بالتصوف الاجتماعي. من خلال التصوف الاجتماعي، دعى الإسلام على كافة الناس لاسيما أصحاب الفكر المتطرف والإرهاب، ليكونوا يقضان وواع دائما حتى قدروا على ان يواجهوا أي مشكلات بقلب سليم ومفتوح. يقدمون التسامح والتراحم على التشدد والعنف والإكراه.

قائمة المراجع

إبراهيم، ناجح. (٢٠١٣). مراجعة فكرته الخاطئة عن فريضة الجهاد.
<http://www.ye1.org/forum/threads/710748>

إبن عربي، محي الدين. (١٩٨٥). الفتوحات المكية. تحقيق عثمان يحيى. المكتبة العربية.

____. فصوص الحكم. تحقيق أبو علا العفيفي. بيروت، دارالكتاب العربي.

إبن منظور، جمال الدين الأنصاري الرويفي الإفريقي. (١٤١٤ هـ). لسان العرب. بيروت، دار صادر.

- عمر، أحمد مختار عبد الحميد. (٢٠٠٨). *معجم اللغة العربية المعاصرة*. عالم الكتب.
- عودة، يونس. (٢٠١٤). *الخلفية التاريخية الفكرية للإرهاب التكفيري*. العدد ٣٥٢. <http://www.lebarmy.gov.lb/ar>
- الغزالي، محمد. (٢٠٠٥). *الجانب العاطفي من الإسلام*. القاهرة، نهضة مصر.
- القرضوي، يوسف. (١٩٩٣). *تيسير فقه السلوك في ضوء القرآن والسنة، الحياة الربانية والعلم*. القاهرة، مكتبة وهبة.
- القشيري، أبو القاسم. (١٩٨٩). *الرسالة القشيرية*. تحقيق عبد الحلیم محمود. القاهرة، مؤسسة دار الشعب.
- محمد، عبد العزيز. (١٩٩٨). *الفتوة في مفهوم الإسلام، دراسة في الأخلاق الإسلامية*. إسكندرية، دار الوفاء لدنيا.
- المقدي، محمد بن عبد الله. *التصوف بين المتمكنين والمواجهة*.
- المناعي، زين الدين محمد عبد الرؤف. (١٩٩٩). *الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية*. تحقيق محمد أديب الجابر. بيروت، دار صادر.
- النجار، عامر. *التصوف والإصلاح الإجتماعي، حجة الإسلام الإمام الغزالي والإمام الرائد محمد زكي إبراهيم نموذجاً*. موقع ابناء فضيلة الشيخ فوزي محمد. <https://sites.google.com/site/hmasatsofia/Sufi-true/aljhad-alswfy-dd-alastmar/adya-altswf>
- الندوي، أبو الحسن علي الحسيني. (١٩٦٦). *ربانية لا رهبانية*. بيروت، دار الفتح للطباعة والنشر.
- Syukur, Amin. (2012). *Menggugat Tasawuf*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar
- _____. (2004). *Tasawuf Sosial*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar.
- Siraj, Said Agil. (2010). *Tasawuf sebagai Kritik Sosial, Mengedepankan Islam sebagai Inspirasi bukan Aspirasi*. Jakarta Selatan: SAS Foundation.
- Madjid, Nurcholis. (1995). *Islam Agama Peradaban, Membangun makna dan Relevansi Doktrin Islam dalam Sejarah*. Jakarta: Paramadina.
- Qomar, Mujamil. (2014). *Ragam Pengembangan Pemikiran Tasawuf di Indonesia*. Episteme, Vol. 9, No.2, Desember.
- Institute for Economic and Peace. (2015). *Positive Peace Report 2015*. <http://economicsandpeace.org/research/#economics-of-peace>
- <http://fgulen.com/ar/>

Call For Papers

The Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin is an independent academic journal focusing on the sciences of the ushuluddin (principles of religion), published twice a year (April and October) by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. It is a shared space to disseminate and publish the scholarly papers of those whose concern is the sciences of ushuluddin, such as, Kalam, Tasawuf, Islamic Philosophy, Tafsir, Hadith, Comparative Religion, Studies of Religion and Islamic Thoughts.

Submission:

Submissions must be made in English or Arabic contains 8000-12.000 words. The text is single-spaced, uses Palatyno Linotype –latin- (11 pt) Sakkal Majalla -arabic (14 pt), and must include 200-250 words abstract and 5 keywords. Arabic words should be transliterated according to *Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan Republik Indonesia, No. 158 Tahun 1987 dan Nomor 0543 b/U/1987*. References cited are preferred to the latest journal articles and books published in the last 10 years. All citations should be written in the form of footnote following Chicago style. It is highly recommended for the author to use Zotero Reference Manager.

The Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin has been accredited based on the Decree of the Director General of Research and Development Research and Development of the Ministry of Research, Technology and Higher Education of the Republic of Indonesia, No. 36a/E/KPT/2016.

In order to improve the quality of the journal and incoming articles, since 2016, the Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin was heading to be an International Journal. Manuscripts submitted can be written either in English or Arabic. Please submit your manuscript via <http://ejournal.uin-suka.ac.id/ushuluddin/esensia>

Author Guidelines

We invite scholars and experts working in all aspects of *Ushuluddin* studies to submit their manuscripts either in the form of research and theoretical papers, prospective, and case studies. The topics of interests include but are not limited to Islamic theology, Qur'anic exegesis, hadith sciences, comparative religion, and sociology of religion. Articles should be original, unpublished and not under review for publication in other journals.

Submissions must be made in English or Arabic contains 8000-12.000 words. The text is single-spaced, uses Palatyno Linotype –latin- (11 pt) Sakkal Majalla -arabic (14 pt), and must include 200-250 words abstract and 5 keywords. Arabic words should be transliterated according to *Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan Republik Indonesia, No. 158 Tahun 1987 dan Nomor 0543 b/U/1987*. References cited are preferred to the latest journal articles and books published in the last 10 years. All citations should be written in the form of footnote following Chicago style. It is highly recommended for the author to use Zotero Reference Manager.

Example of Footnote Style:

1. Fahrudin Faiz, "Sufisme-Persia Dan Pengaruhnya Terhadap Ekspresi Budaya Islam Nusantara," *ESENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin* 17, no. 1 (1 April 2016): 1–15, <https://doi.org/10.14421/esensia.v17i1.1274>.
2. Muhammad Alfatih Suryadilaga, *Metodologi Syarah Hadis Era Klasik Hingga Kontemporer (Potret Konstruksi Metodologi Syarah Hadis)* (Yogyakarta: Suka Press, 2012), 20.
3. Saifuddin Zuhri Qudsy, "Living Hadith in a Family: Reinventing Model of Research in Hadith Using Etnografi Research", *Proceeding International Seminar on Sunnah Nabawiyah and its Contemporary Challenges*, 10-11 September 2014, Brunei Darussalam.
4. Nor Elysa Rahmawati, "Penafsiran Muhammad Talibi tentang *Ummatan Wasathan* dalam al-Qur'an", *Skripsi*, Fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta, 2014.
5. Zainal Arifin, "Tradisi dan Pola Perilaku dalam *Maqām-Maqām* Tradisi Tasawuf (Studi Hierarkhi dan Tahap-Tahap Pendidikan Islam Menurut Para Kyai di Daerah Mlangi Nogotirto Gamping Sleman)", *Tesis*, UIN Sunan Kalijaga, 2013.
6. Muhammad Irfan Helmy, "Pemaknaan Hadis-hadis Mukhtalif Menurut asy-Syāfi'ī: Tinjauan Sosiologi Pengetahuan", *Disertasi*, Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga, 2014.
7. Azyumardi Azra, "Kaum Syiah di Asia Tenggara: Menuju Pemulihan Hubungan dan Kerjasama" dalam Dicky Sofjan (ed.), *Sejarah & Budaya Syiah di Asia Tenggara* (Yogyakarta: ICRS, 2013), 5.

Example of Bibliography

Journal

Faiz, Fahrudin. "Sufisme-Persia Dan Pengaruhnya Terhadap Ekspresi Budaya Islam Nusantara." *ESENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin* 17, no. 1 (1 April 2016): 1–15. <https://doi.org/10.14421/esensia.v17i1.1274>.

Suryadilaga, Muhammad Alfatih. "Komik Hadis Nasihat Perempuan : Pemahaman Informatif dan Performatif." *Jurnal Living Hadis* 2, no. 2 (15 Maret 2018). <https://doi.org/10.14421/livinghadis.2017.1333>.

Books:

Barazangi, Nimat Hafiz. *Women's Identity and Rethinking The Hadith*. England: Asghate Publishing Limited, 2015.

Suryadilaga, Muhamamd Alfatih. *Metodologi Syarah Hadis: Era Klasik Hingga Kontemporer (Potret Konstruksi Metodologi Syarah Hadis)*. Yogyakarta: Kalimedia, 2017.

Proceeding Seminar:

Qudsy, Saifuddin Zuhri. "Living Hadith in a Family: Reinventing Model of Research in Hadith Using Etnografi Research". *Proceeding International Seminar on Sunnah Nabawiyah and its Contemporary Challenges*, 10-11 September 2014, Brunei Darussalam.

Under-Graduate, Graduate and Doctoral Thesis

Rahmawati, Nor Elysa. "Penafsiran Muhammad Talibi tentang *Ummatan Wasaṭan* dalam al-Qur'an", *Skripsi* fakultas UShuluddin dan Pemikiran Islam UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta, 2014.

Arifin, Zainal. Tradisi dan Pola Perilaku dalam *Maqām-Maqām* Tradisi Tasawuf (Studi Hierarkhi dan Tahap-Tahap Pendidikan Islam Menurut para Kyai di Daerah Mlangi Nogotirto Gamping Sleman), *Tesis*, Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga, 2013.

Helmy, Muhamamd Irfan. Pemaknaan Hadis-hadis Mukhtalif Menurut asy-Syāfi'ī: Tinjauan Sosiologi Pengetahuan, *Disertasi* Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga, 2014.

Website:

al-Ghāmīdī, Muḥammad Sālīh. *Manāḥij al-Muḥaddisīn*, diakses tanggal 4 Nopember 2014 dalam <http://uqu.edu.sa/page/ar/161561>

Newspaper:

Nasaruddin Umar, "Puasa Perspektif Syari'at, Tariqat dan Hakikat", *Republika*, 2 Nopember 2014.



ISSN 1411-3775 (P)



E-ISSN 2548-4729 (online)



The **ESSENSIA** : Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin is an independent academic journal focusing on the sciences of the ushuluddin (principles of religion), published twice a year (April and October) by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. It is a shared space to disseminate and publish the scholarly papers of those whose concern is the sciences of ushuluddin, such as, Kalam, Tasawuf, Islamic Philosophy, Tafsir, Hadith, Comparative Religion, Studies of Religion and Islamic Thoughts.

E-ISSN: 1411-3775(P)



9 771411 377005

E-ISSN: 2548-4727(online)



9 772548 472007