

ESSENSIA

Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin

Religious Inclusivism in Indonesia : Study of
Pesantren An-Nida and Edi Mancoro, Salatiga,
Central Java

Masroer

المعاملة مع البيئة في منظور القرآن الكريم
(دراسة التفسير الموضوعي- السياقي)

د.عبد المستقيم

Shalat Tarawih Juziyyah in Madrasah Huffadz:
Community of Memorizers of Quran, Identity
Politics, and Religious Authority

Waffada Arief Najiyya

Syaikh Abdul Latief Syakur's View on Moral
Values in Tafsir Surah Al-Mukminun

*Ridhoul Wahidi, Muslich Shabir,
Akhmad Arif Junaidi*

Hegemony of Involvement of Tafsir in Political
Identity

Saifuddin Herlambang, Syamsul Kurniawan

The Construction of Terror Communicating
of ISIS News in Social Media

Ellys Lestari Pambayun

Building Harmony Through Religious
Counseling (The Religious Harmony Portrait in
North Mamuju)

*Muhammad Dachlan, Nur Laili Noviani
dan Mustolehudin*

The Relation of Animism and Diversity in
Pinrang District
(A Theological Study of Bulu' Nene')

Hj. Muliati

Esensia Terindeks:



ESSENSIA

Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin

Vol 19, No. 1, April 2018

Editor-In-Chief

Muhammad Alfatih Suryadilaga, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia

Managing Editor

Saifuddin Zuhri, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia
Abdul Mustaqim, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia

Editors

Muhammad Amin Abdullah, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia
Sahiron Syamsuddin, Sunan Kalijaga State Islamic University of Yogyakarta, Indonesia, Indonesia
Jajang A Rahmana, Sunan Gunung Djati State Islamic University of Bandung Indonesia, Indonesia
Iqbal Ahnaf, CRCS Gajahmada University, Indonesia
Samsul Ma'arif, CRCS Gajahmada University, Indonesia
Aksin Wijaya, IAIN Ponorogo, Indonesia
Umma Faridah, IAIN Kudus, Indonesia

International Editors Board

Mun'im Sirry, Notre Dame University
Ronald Lukens-Bull, Professor of Anthropology and Religious Studies Department of Sociology,
Anthropology, and Social Work University of North Florida, United States

The **ESSENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** is an independent academic journal focusing on the sciences of the ushuluddin (principles of religion), published twice a year (April and October) by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. It is a shared space to disseminate and publish the scholarly papers of those whose concern is the sciences of ushuluddin, such as, Kalam, Tasawuf, Islamic Philosophy, Tafsir, Hadith, Comparative Religion, Studies of Religion and Islamic Thoughts.

The **ESSENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** was launched in February, 2000 by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. This journal was once accredited by the Ministry of Education of the Republic of Indonesia based on the Decree of the Directorate General of Higher Education, No. 52/DIKTI/Kep/2002.

Currently, The **ESSENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** has been accredited based on the Decree of the Director General of Research and Development Research and Development of the Ministry of Research, Technology and Higher Education of the Republic of Indonesia, No. 36a/E/KPT/2016.

In order to improve the quality of the journal and incoming articles, since 2017, the **Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin** was heading to be an International Journal. Manuscripts submitted can be written either in English or Arabic. Please submit your manuscript via <http://ejournal.uin-suka.ac.id/ushuluddin/esensia>

DAFTAR ISI

Religious Inclusivism in Indonesia : Study of <i>Pesantren</i> An-Nida And Edi Mancoro, Salatiga, Central Java <i>Masroer</i>	1
المعاملة مع البيئة في منظور القرآن الكريم (دراسة التفسير الموضوعي- السياقي) ..عبد المستقب	25
Shalat Tarawih <i>Juziyyah</i> in Madrasah Huffadz: Community of Memorizers of Quran, Identity Politics, and Religious Authority <i>Waffada Arief Najiyya</i>	49
Syaikh Abdul Latief Syakur's View on Moral Values in <i>Tafsīr Surah Al-Mukminūn</i> <i>Ridhoul Wahidi, Muslich Shabir, Akhmad Arif Junaidi</i>	61
Hegemony of Involvement of <i>Tafsir</i> in Political Identity <i>Saifuddin Herlambang, Syamsul Kurniawan</i>	83
The Construction of Terror Communicating of ISIS News in Social Media <i>Ellys Lestari Pambayun</i>	97
Building Harmony Through Religious Counseling (The Religious Harmony Portrait in North Mamuju) <i>Muhammad Dachlan, Nur Laili Noviani dan Mustolehudin</i>	117
The Relation of Animism and Diversity in Pinrang District (A Theological Study of Bulu' Nene') <i>Hj. Muliati</i>	129

المعاملة مع البيئة في منظور القرآن الكريم (دراسة التفسير الموضوعي- السياقي)

د.عبد المستقيم

محاضر في الجامعة الإسلامية الحكومية سونان كاليجاكا يوكياكرتا إندونيسيا

Email: taqimlsq@gmail.com

ملخص

إن أزمة البيئة هي من القضايا المعاصرة التي لابد من أن يهتم بها العلماء والمثقفون وال جماهير من الناس في عصرنا الحديث، لأن فساد البيئة يكاد أن يكون في ذروته، بل وقد أصبح ذلك مقلقا في حياة الناس بشك عام. ولا سبيل للخروج عن هذه الأزمة إلا إذا وجد الناس "الدين الجديد" أي الموقف الديني المجدد الأنيس تجاه البيئة. فلذلك نحن الآن في أمس الحاجة إلى تحقيق المعاملة الحسنة مع البيئة بحيث أن نجعل القيم الأخلاقية القرآنية في إدارة موارد العالم واستخدامها، لأن عدم الرعاية للبيئة يساوي بتوقيع اليد لتدمير هذا العالم ووجودية الإنسان نفسه. نحن كمسلمين لابد من الكفاح لنشر القيم الأخلاقية المستنبطة من القرآن كمنهج الحياة خاصة عند تعامل مع البيئة. وهذا البحث المتواضع يحاول أن يكشف أولا عن كيف كان تصور القرآن للبيئة، ثانيا، وكيف تكون المعاملة المفروضة مع البيئة التي تمثل على العلاقة المثالية فيما بين الإنسان والكون حتى تكون هذه الحياة في انسجام وسلام. فمن خلال منهج التفسير الموضوعي- السياقي، توصل الكاتب إلى النتائج التالية. أولا، إن عالم البيئة أية من آيات الله تعالى فل بد من رعايتها حق الرعاية، والمعاملة الحسنة مع البيئة من الدين، فمن صحت وجهة نظره تجاه البيئة صحت معاملته معها. وتنقسم البيئة على ثلاثة أنواع وهي: بيئة طبيعية، اصطناعية واجتماعية. ثانيا، أن البيئة على الأقل لها ثلاث سمات وهي سمة وظيفية، سمة تفاعلية أو جدالية، وسمة جمالية، وكلها تقتضي إلى رعايتها حق الرعاية. وثالثا، أن هناك القيم الأخلاقية لا بد من أن يسلك عليها الناس في تصرفاتهم ومعاملاتهم مع البيئة، وهي: عدم الإفساد للبيئة، والعدل والإحسان إليها والتوازن في استخدام موارد الكون.

كلمة مفتاحية: المعاملة، البيئة، تفسير القرآن الموضوعي

Krisis lingkungan merupakan salah satu isu aktual yang perlu mendapat perhatian serius, bukan saja dari para ilmuwan, tetapi juga para agamawan, karena kerusakan alam telah sedemikian menggurita dan diperlukan "agama baru" yang memiliki konsern terhadap problem lingkungan. Untuk itu, Al-Qur'an sebagai sumber etik tertinggi bagi umat Islam perlu dikaji secara komprehensif untuk menemukan prinsip-prinsip etik dalam berinteraksi dengan lingkungan. Membiarkan lingkungan alam rusak, tanpa upaya untuk memeliharanya, sama artinya dengan menandatangani kontrak bagi kehancuran alam dan eksistensi manusia itu sendiri. Dengan pendekatan tafsir tematik-kontekstual, setidaknya ditemukan beberapa kesimpulan bahwa interaksi manusia dengan lingkungan secara baik merupakan bagian dari pengamalan agama. Barangsiapa yang akidahnya benar, maka akan benar pula dalam berinteraksi dengan lingkungan. Ini karena, dalam pandangan al-Qur'an,

lingkungan setidaknya merupakan sign of God (âyat Allah (tanda kekuasaan dan eksistensi Tuhan). Setidaknya lingkungan alam memiliki tiga ciri khas yaitu, fungsional, dialektik, dan estetis dalam kehidupan manusia. Hal itu meniscayakan pentingnya memegang teguh prinsip-prinsip etik dalam berinteraksi dengan lingkungan alam, yaitu: 1) tidak melakukan kerusakan, 2) berlaku adil, 3) berbuat ihsan dan 4) seimbang dan tidak eskploitatif dalam menggunakan sumber daya alam.

Kata Kunci: muamalah, baiat, tafsir tematik

المقدمة

أندونيسيا بصفة خاصة وفي بلدان العالم بصفة عامة. فالسؤال، هل استمرارية التنمية أم استمرارية البيئة؟^٢ لذلك يفترض بعض الباحثين أن هذه القضية من القضايا التي يواجهها المجتمع الحديث حتى القرن إحدى وعشرين،^٣ لأن فساد البيئة كاد أن يكون في قمته ولا يمكن لنا التخلص عن هذه المشكلة إلا إذا وجدنا "الدين الجديد"^٤ بمعنى أن نتدين بمفهوم جديد من الدين، وخاصة ما يتعلق بقضية البيئة، كيف كانت المعاملة مع البيئة بناء على أساس القيم الأخلاقية، لأن

لقد أصبحت قضية البيئة ومشكلاتها حديث المثقفين والمفكرين والعلماء في العالم كله. بل أصبح هذا هم الجماهير من الناس، لأن فساد البيئة واستنزاف مواردها يهدد الجميع، حتى قيل لو كان للبيئة لسان ناطق لصكت أسماعنا صرخات الغابات التي تحرق وتقطع غير القانوني وطرقت قلوبنا أنين المياه التي تخنقها بقع الزيت حتى يؤدي ذلك إلى تلوثها^١. وكذلك صكت أسماعنا بكاء الأرض لكثرة المشروعات لبناء المباني والمجمعات والشركات وغيرها باسم التنمية في بلد

^١ للأسف كل الأسف، فإن تدمير الغابات في بلادنا إندونيسيا مقلق جدا، استنادا إلى بيانات وزارة شؤون الغابات في جمهورية إندونيسيا، ١،١ مليون هكتار على الأقل ، أو ٢٪ من الغابات في إندونيسيا تقلص كل عام.

لمزيد البيانات زر

https://www.google.co.id/search?newwindow=1&site=&source=hp&q=google+translate&oq=g&gs_l=hp.1.1.35i39l2j0l8.1306.1306.0.3536.2.2.0.0.0.594.681.1j5-1.2.0.msedr...0...1c.1.64.hp..1.1.86.0.BCkcewpmSEw

^٢ سوني كيراف. *Etika Lingkungan* (جاكرتا: كومباس، ٢٠٠٦) و ص. ١٦٦

^٣ موجيو نو عبد الله، *Agama Ramah Lingkungan* (جاكرتا: فارميدن، ٢٠٠١) ص ٢٣

^٤ لين ويته ج. ر *The Historical Roots of Our Ecologic Crisis* (Lynn White J.r) ، انظر إلى <https://www.uvm.edu/~gflomenh/ENV-NGO-PA395/articles/Lynn-White.pdf>

نتعامل معاملة حسنة مع البيئة، لأن الدين معاملة فكلما تحسّنت المعاملة معها تحسن نوعية التدين في نفس الانسان، وإن حفظ البيئة ورعايتها من المقاصد الشرعية لأن فيها حفظاً لنفس الإنسان ودينه وأمواله في الوقت نفسه^٦ وبالعكس أن إفساد العالم وموارده في الحقيقة هو إفساد للإنسان نفسه وإسراع لقيام الساعة. هناك كثير من البحوث السابقة في هذه القضية مثل كتاب *رعاية البيئة عند شريعة الإسلام* ليوسف القرلضاوي^٧. كذلك *قضايا البيئة بحوث علمية وحقائق إسلامية* لمحمد بنجلون الذي يركز على البحوث العلمية الأكاديمية^٨ لكن لم يتناول على المنهج الموضوعي في التفسير، بينما كانت هذه المقالة تبحث بالمنهج الموضوعي-السياسي في قضية المعاملة مع البيئة

فساد البيئة في جذوره هي فساد الأخلاق، ولا دين لمن لا أخلاق له.

وقد أشار القرآن إلى أن الأرض والبحار اللتان تمثلان للبيئة قد ظهر فيهما الفساد بسبب سيئ الخلق والسلوك من الناس بقوله تعالى: *ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ* (الروم: ٤١). قال ابن عاشور عندما يفسر هذه الآية إن فساد البر يكون بفقدان منافعه وحدوث مضاره مثل حبس الأقوات من الزرع والثمار والكلاء وفي موت الحيوان المنتفع به. وأما فساد البحر فيظهر فيه تعطيل منافعه من قلة الحتان و اللؤلؤ والمرجان وما وغيرهما من فساد محتويات البحر.^٩ هذه الآية على ما يراه الكاتب كلام خبري بمعنى تهديدي، كأن الله يقول: لو كنتم أيها الناس لم تنتهوا عن الإفساد في البر والبحر لأذقتكم بعض العقاب أو العذاب لكي ترجعون إلى سواء السبيل. فينبغي لنا أن نهتم بهذه القضية بحيث أن

^٦ . لمزيد البيان عن قضية مقاصد الشريعة، انظر عبد الجبار الرفاعي ، *مقاصد الشريعة: أفاق تجديد* (بيروت: دار الفكر المعاصر ٢٠٠١)

^٧ يوسف القرلضاوي، *رعاية البيئة عند شريعة الإسلام* (القاهرة: دار الشروق، ٢٠٠١)

^٨ محمد بنجلون، *قضايا البيئة بحوث علمية وحقائق إسلامية* (الدار البيضاء: شركة النشر والتوزيع ٢٠٠٠).

^٩ ابن عاشور، *التحرير والتنوير*. المجلد الثامن (تونس: دار السحنون للنشر والتوزيع ، بدون السنة)، ص ١١٠.

سلم مثلاً سن لنا سنة حسنة تتعلق بقضايا البيئة لأنه صلى الله عليه وسلم رائد الحفاظ على البيئة،^{١٠} بالإضافة إلى أنه صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة وفقاً لقوله تعالى: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا (الأحزاب: ٢١) فمن اتبع سنته فلن يضل أبداً. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة (رواه ابن حبان).^{١١} فالمعاملة الحسنة مع البيئة جزء من المحاولات التي بها تتحسن البيئة والإنسان جميعاً. وبالعكس فإن عدم رعاية البيئة حق رعايتها توقيع اليد لتهديد وجود الإنسان وما فوق هذا العالم.

^{١٠} لقد قام النبي صلى الله عليه وسلم برعاية البيئة بوضع الحى وهي النطاق أو الدائرة التي لا يجوز فيها أذى أو قتل أو صيد الحيوانات والنباتات تخليداً للموارد الطبيعية. قارن، جمال الدين ظافر الإدريسي، نصوص قرآنية في شؤون بيئية (المغرب: دار الرشاد الحديثة، ٢٠٠٩) ^{١١} محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: ٣٥٤هـ) صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان الجزء الثامن (دون المكان: مؤسسة الرسالة، دون السنة) ص ١٥٤

فالسؤال المطروح كيف كان منظور القرآن في عالم البيئة، وكيف موقفه من قضايا البيئة؟ وما هي سمات البيئة في هذه الحياة بالنسبة إلى وجودية الإنسان، وكيف كانت أخلاقية المعاملة المفروضة مع البيئة في منظور القرآن؟ ونحن نعود إلى القرآن لأنه مصدر الهداية والفكر والسلوك في نفس الوقت، ليس فقد للعلماء بل للفلاسفة والمتقنين والمسلمين قاطبة. فلا بد لنا كمسلمين من الرجوع والتمسك به إلى المصدر الأول للأساسي يعنى القرآن، ولكن نحن نحتاج إلى القراءة المنتجة السياقية حتى يمكن لنا أن نأخذ ما في القرآن من القيم الأخلاقية، ونستشفي بها "الأمراض القلبية" بحيث أن نطبقها في حياتنا اليومية. فقد قال تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ [يونس: ٥٧].

إضافة إلى ذلك، لابد لنا من الرجوع إلى السنة النبوية، لأن من أهم المصادر في التفسير هو ما أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم،^٩ كيف كان الرسول صلى الله عليه وسلم

^٩ منيع عبد الحليم محمود، مناهج المفسرين (مصر: مطبعة المدني، ٢٠٠٣)، ص ٥

وانطلاقاً من هذه النظرية فإن تفسير القرآن -كمنتاج الفكر للجدلية بين النصوص القرآنية الثابتة والوقائع المتغيرة^{١٣}- ما زال متطوراً ومتغيراً حسب تطور وتحول الزمان والمكان. فظهور التغيرات البيئية وتلوّثها يندرج تحت ذلك. وعرفنا أن مشكلة البيئة وإن كانت ظهرت في الآونة الأخيرة، إلا أن نصوص الوحي جاءت بما يستوعب هذه الأزمة، وإن مشكلة البيئة لم تكن لتظهر في زمن علو الحضارة الإسلامية، لأن نصوص الوحي وما استنبطه منها العلماء من أصول وقواعد تحول دون ظهور هذه المشكلة. وفي هذا المقال نواصل إلقاء الضوء على هذا الجانب، فننتحدث عن حماية الإسلام للبيئة بإظهار ونشر القيم الأخلاقية في المعاملة مع البيئة.

فالكاتب في هذا الصدد يسلك على منهج التفسير الموضوعي السياقي^{١٤} وصفيًا تحليليًا

وهذه المقالة لها أهميتها، منها للتصور الصحيح عن مفهوم البيئة في ضوء القرآن الكريم جواباً عن الشبهات أو التهمات بأن الإسلام ليس فيه اهتمام بالبيئة، لأنه- عند بعض الناس-- مجرد الدين الذي يهتم بالعبادة فقط وينسى غيرها، وهذا طبعاً زعم باطل. وأيضاً للاستجابة على متطلبات وتحديات الزمان خاصة ما يتعلق بقضية البيئة. لأن التفسير للقرآن لا بد أن يستجيب على متطلبات وتحديات زمانه ونحن الآن في أمس الحاجة إلى ظهور التفسير الذي يهتم بقضايا البيئة. فحين ذاك كان القرآن يحتاج إلى القراءة السياقية لكي يتناسب مع تطورات وتحولات الظروف بدون إهمال قيمه الكلية الثابتة التي لا تزال صالحة لكل زمان ومكان. وفي هذا الصدد، يستخدم الكاتب وجهة نظرة التفسير المعاصر، فمن إحدى نظريات التفسير المعاصر هي أن تغير التفسير بتغير الأزمنة والأمكنة.^{١٥}

^{١٣} أيبستيمولوجي التفسير المعاصر (يوكياكرتا: مجمع الدراسات الإسلامية، ٢٠١٢) مقدمة ص ١٣

^{١٤} لمزيد البيان عن كيف يكون الاجتهاد في عصرنا الحديث، أحمد روسي، الاجتهاد: النصو الواقع المصلحة (بيروت: دار الفكر المعاصر ٢٠١٢) ص ٤٩-٥٠

^{١٥} قارن مع أبي الهى الفرماوي، البداية في التفسير الموضوعي (القاهرة: الحضارة العربية، ١٩٧٦)، ص ٤٩-٥٠

^{١٦} محمد محمود كالو، القراءات المعاصرة للقرآن الكريم في ضوء ضوابط التفسير (سوريا: دار اليمان، ٢٠٠٩)، ص ٢٩٥، و قارن أيضاً عبد المستقيم،

تواجه الناس في حياتهم اليومية، وفي الوقت نفسه يعترف كل من مجال العلوم محدوديتها. ب. مصطلح البيئة ومنظور القرآن الكريم فيها.

القرآن لا يذكر مصطلح البيئة صراحة وكذلك الأحاديث النبوية، ولكن يوجد هناك في القرآن كلمة "البيئة" في أصلها الاشتقاقي يعود إلى مادة "بؤ" الذي يعود في أصله إلى "باء" و"أباء" مباءة بمعنى رجع وأرجع إليه، وهي منزلة القوم حيث يتبوؤون^{١٥} كأن البيئة هي المكان أو النطاق الذي يعود إليه كل من المخلوقات. وقال تعالى مشيراً إلى ذلك: وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ [يونس: ٨٧] أي اتخذوا مصر مكاناً ومستقراً الذين يسكنان فيه مع قومهما. وفي نفس المعنى قول تعالى: كَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ

^{١٥}. أبو الحسين أحمد ابن فارس ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ٢٠٠٠)، ص. ١٤١

بجمع الآيات القرآنية المفروشة في شتى السور المتعلقة بقضية القيم الأخلاقية مع البيئة، كذلك الأحاديث النبوية المتعلقة بها^{١٥} لأنها بيان وتفسير للقرآن. بجانب ذلك، يستخدم الكاتب البيانات أو المعطيات من عديد المراجع من التفاسير والشروحات والبحوث العلمية المتعلقة بهذا البحث حتى تكون نتيجة هذه المقالة تمثل نظرة التكامل والإزدواج^{١٦} بمعنى أن بين العلوم المتنوعة لابد من أن يحاور بعضها بعضاً حتى لا تكون هناك وجهة نظرة استقلالية أو صراعية بينها عندما تجاوب عن الإشكالية الدينية- الاجتماعية، بل يرجى هنا وجهة نظرة التكامل والازدواج. وبهذه النظرة يمكن لكل مجال من العلوم المتنوعة أن يعطي المقترحات أو التعقيبات عن الأجوبة من شتى العلوم التي تطرح لحل المشكلات التي

^{١٥}. انظر إلى هيفا عبد العزيز الأشرفي، الشرح الموضوعي للحديث الشريف: دراسة نظرية تطبيقية (القاهرة: دار السلام، سنة ٢٠١٢)

^{١٦}. عن منهج التكامل و الازدواج في الدراسات الإسلامية انظر أمين عبد الله، الإطار الأساسي لتطوير منهج الدراسة في الجامعة الإسلامية الحكومية سونان كاليجاكا (جوجا كرتا: شؤون أكاديمية ٢٠٠٦)، ص. ٢٢-٢٣

نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ [يوسف: ٥٦].

ووردت أيضا كلمة "باء" بمعنى الحمل والرجوع بالشيء والانصراف به كما في قول تعالى: ...وَبَاؤُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ....(البقرة:٦). وفي الأحاديث النبوية فقد ورد معنى بواً بمعناه الأول يعني رجع. مثلا الحديث عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار" (رواه ابن حبان)^{١٨} كذلك عَنْ الْمُغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ كَذِبًا عَلَيَّ لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (رواه البخاري)^{١٩}. هذا هو المعنى اللغوي للمصطلح " البيئة" المتواجد في القرآن و الأحاديث النبوية حسب ما اطلع عليه الكاتب.

فإذا قراءنا التعريفات الكثيرة عن معنى البيئة في اصطلاح علم البيئة فتكون وثيق العلاقة بمعناها اللغوي مثلا كما نقله اليريسوني أن البيئة هي المكان الذي تتوافر فيه الشروط الملائمة لمعيشة كائن حي^{٢٠} وقال عادل مشعان ربيع في كتابه *التوعية البيئية*: إن البيئة بمعناها اللغوي الواسع تعني الموضع الذي يرجع إليه الإنسان فيتخذ فيه منزله وعيشه. أما معنى كلمة البيئة علميا فإنها تدل على جميع الأشياء أو العوامل التي تحيط بكائنات الحياة في هذا العالم. وقد اتفق العلماء في مؤتمر الأمم المتحدة الذي انعقد في استوكهولم عام ١٩٧٢ في محاولة لإيجاد تعريف علمي شامل لكلمة البيئة بأنها رصيد الموارد المادية والاجتماعية المتاحة في وقت ما وفي مكان ما لإشباع حاجات الإنسان و تطلعاته. يعني علاقة النشاطات البشرية بهذه المجالات.^{٢١}

^{١٨}. ابن حبان، صحيح ابن حبان الجزء الأول (دون مكان المطبعة: موسسه الرسالة: دون السنة) ص. ٢١٤
^{١٩}. البخاري، صحيح البخاري الجزء الخامس ص. ٣٧ من خلال برنامج المكتبة الشاملة الإصدار الثاني

^{٢٠}. قطب اليريسوني، *المحافظة على البيئة من منظور اسلامي* (بيروت: دار ابن حزم، ٢٠٠٨) ص ٢٢٣
^{٢١}. عادل مشعان ربيع، *التوعية البيئية*، (عمان: مكتبة المجمع العربي للنشر والتوزيع ٢٠١١)، ص ١٥-١٦

السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ
وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ [البقرة: ١٦٤] وقول تعالى أيضا
وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي
ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ [الأنعام: ٩٧]. بل هناك آيات خاصة
قسم الله تعالى ببعض مخلوقاته النباتية مثلا
فقال تعالى: وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ وَطُورِ
سِينِينَ (التين: ١- ٢) هذا يدل على أن الله قد
اهتم بوجود النباتات حتى جعلها كمقسم بها،
وفيه إشارة أن وجود الأشجار والنباتات في
هذا الكون مهم جدا، لأنها كرثة العالم
ويحتاج إليها الإنسان في حياته. وقد اعتبر
القرآن هذه البيئة كآية من آيات الله عز وجل،
فمن أفسدها فقد أفسد آية الله. لذلك
يضيف الله تعالى نفسه إلى كلمة العالمين، كما
في قوله تعالى: الحمد لله رب العالمين (الفاتحة
٢/)

وجدير بالذكر هنا، أنه لم يذكر القرآن
مفهوم البيئة كما يضعها الباحثون في
عصر الحديث. فمفهوم القرآن للبيئة على
ما يراه الكاتب كان بصفة عامة، لأن القرآن
ليس كتاب البيئة وإنما هو كتاب الهداية.
فتصور القرآن للبيئة تصور شامل فهي تعني
الأرض والسماء والجبال وما فيها من
مخلوقات و علاقات ومؤثرات وظواهر مختلفة
بما فيها الإنسان وما يحيط به من دوافع
وعواطف وغرائز. ويتميز ذلك المفهوم
بشموليته فهي تضم كل مخلوقات الله تعالى
من إنس و جان و البحار والأنهار والجبال
والنباتات و الحيوانات و الحشرات.^{٢٢}

ولكن مهما لم يذكر القرآن مفهوم البيئة
كما وضعها الباحثون في عصر الحديث، فإن
هناك آيات كثيرة تتحدث بشكل عام عن تلك
عناصر البيئة و قضايها. فعلى سبيل المثال
قوله تعالى (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَإِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي
الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ

^{٢٢} قارن بصالح محمود وهي، البيئة من منظور
إسلامي (دار الفكر: دمشق، ٢٠٠٤) ص ٤٧

ج. تصور البيئة، أنواعها وسمتها في منظور الأول. بيئة طبيعية.

القرآن

وهي البيئة التي خلقها الله تعالى كالهواء،

الماء والأرض و السماء والجبال وما إلى ذلك.

وهي عناصر موجودة قبل وجود الإنسان أو

بعبارة أخرى لا دخل للإنسان بوجودها.

والقرآن يتحدث عن هذا كثيرا . فعلى سبيل

المثال: وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي

الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا

وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ

لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (البقرة: ٣٠).

هذه الآية تشير إلى أن الله تعالى قد أعد

الأرض للإنسان كمكان مناسب لأجراء مهمة

الخلافة. كذلك أخبر الله تعالى أن الماء قد

كان قبل وجود السموات والأرض قائلا: وَهُوَ

الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ

عَمَلًا... (هود: ٧). ويتحدث القرآن عن وظيفة

الماء في قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ

خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن

طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ

وَالزَّيْتُونِ وَالرُّمَّانِ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ انظُرُوا

وقبل الولوج إلى الحديث عن كيف كانت

المعاملة مع البيئة في ضوء القرآن يرى الكاتب

أنه مهم جدا أن نتعارف على التصور

الإسلامي القرآني للبيئة بصفة عامة، باعتبار

أن سلوك الإنسان يتوقف على كيف كان

التصور له عن البيئة نفسها. فمن صح

تصوره عن البيئة صحت معاملته معها. وإذا

عرف الإنسان أن المعاملة الحسنة مع البيئة

من الدين، لكان هذا يدفعه إلى رعايتها حق

رعايته. والحديث عن مفهوم البيئة هو

الحديث عن مكوناتها الطبيعية وعن الظروف

والعوامل التي تعيش فيها الكائنات الحية

بجميع تفاعليتها. وبعد أن بحث الكاتب عن

الآيات القرآنية وفهمها بمنهج الازدواج لاسيما

بالبحوث العلمية المتواجدة^{٢٣}، يبدو للكاتب

أن البيئة في القرآن بصفة عامة تنقسم إلى

ثلاثة أنواع وهي:

^{٢٣}. قارن محمد بنجلون، قضايا البيئة بحوث علمية وحقائق إسلامية (الدار البيضاء: شركة النشر و التوزيع، ٢٠٠٠) ص ٦-٨

عن المزارع أو الحديقة وإن كان بإطلاق مضموناتها من الفواكه والأشجار. فقال تعالى: وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (الأنعام: ١٤١)

هذه البيئة هي من البيئة الصناعية التي صنعها الإنسان لدعم حياته اليومية في هذا العالم. ولا بد للإنسان أن يصنع البيئة المصطنعة على أساس المصلحة. والمصلحة هنا كما قال الإمام الغزالي عبارة عن جلب منفعة أو دفع مضرة، لكنه ليس مجرد بمقاصد الخلق بل المصلحة المحافظة على مقصود الشرع.^{٢٤} ومن هذا يتضح أنه ليس هناك أي إشكال في وضع البيئة المصطنعة مثلاً اتباعاً للمصالح ودرءاً للمفاسد سواء كان ذلك معهوداً في زمان النبي صلى الله عليه وسلم أم لا.

^{٢٤}. أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، المستصفى من علم الأصول (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٩٧)، ص ٤١٤-٤١٥

إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (الأنعام: ٩٩). وبدون وجود الماء في هذا العالم لهلك المخلوقات وكيف لا، مع أن أنها من الماء كما أشار إليه القرآن (أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ) (الأنبياء: ٣٠).

الثاني. بيئة مصطنعة

أي البيئة المصطنعة وهي كل ما هو من صنع الإنسان كالمباني والمدن والمزارع وما إلى ذلك. وهذه البيئة موجودة بعد وجود الإنسان وتفاعليته مع البيئة الطبيعية. فالإنسان بعقله يطور حياته بسبب تطور الزمان وتحدياته، ولا يتوقف على البيئة الطبيعية فقد، فيصنع المدينة والأسواق، والمستشفى والمزارع وغيرها لتوفير متطلبات الحياة. وهناك كلمة "مدينة" ترد في القرآن مائة إحدى عشرة مرة، منها قوله تعالى: وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (يوسف: ٣٠) وكذلك يتحدث القرآن

الثالث: بيئة اجتماعية

إن لإنسان ليس مجرد مخلوق فردي وإنما هو مخلوق اجتماعي، فيحتاج إلى بيئة اجتماعية . وهي تشمل مجموعة القوانين التي تحكم العلاقات الداخلية للأفراد ضمن نطاق البيئة بالإضافة إلى النشاطات الممارسة من قبل الإنسان في مجال البيئة. وذلك لأن الإنسان مخلوق اجتماعي ولا يمكن أن يحي منفردا أو مستقلا عن الآخرين. لذلك يحتاج إلى القوانين التي تحكم العلاقات الداخلية للأفراد ضمن نطاق البيئة لكي تكون حياتهم في انظام و انسجام وسلام. وأشار القرآن عن هذا بقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) (الحجرات: ١٣) وقد أسس القرآن القيم الأخلاقية كيف كانت المعاملة المفروضة في البيئة الاجتماعية منها ما قاله الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٍ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْإِسْمُ

الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) (الحجرات: ١١) وتلك الآية تشير إلينا كيف تكون المعاملة الاجتماعية في ما بين الناس بحيث أن لايسخرو ولا يلمزوا لا يتنازب بعضهم بعضا، لان السخرية تؤدي إلى فساد المعاملة في البيئة الاجتماعية.

وإذا بحثنا من خلال القرآن فقد اصطبغت البيئة الطبيعية في منظور القرآن بثلاث سمات بارزة^{٢٥} وهي:

١. السمة الوظيفية

وهي أن تسخر البيئة بكل مواردها و مجالها في تلبية مصالح الإنسان وقضاء حوائجها. بعبارة أخرى أن الله تعالى خلق هذا العالم لأجل مصلحة الإنسان. ولكن هذا ليس بمعنى أن الإنسان يسمح له أن يصنع كل ما يشاء بدون القواعد والضوابط الأخلاقية. إن الأرض خلقت وهيئت للإنسان لدعم مهمة الخلافة في الأرض. فإذا أهمل الإنسان عن القيم الأخلاقية القرآنية فقد هدد وخان عن مهمة استخلافه في الأرض.

^{٢٥} انظر قطب الرسوني، المحافظة على البيئة ص.

يستنكف عن التفاعل مع أدوار العناصر الأخرى وفق سنن الله تعالى في الكون. وقال محمد شحرور المهندس و المفكر المعاصر إن هذه الظاهرة من تسبيح العالم فمعنى التسبيح هنا من سبح ليس القول "بسبحان الله" وإنما الحركة الجدلية والتفاعلية^{٢٦} كما في قوله تعالى: يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (الجمعة: ١) وقال تعالى: تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا (الإسراء: ٤٤)

وفي هذا التفاعل والجدلية إعانة للإنسان على السعي في مناكب الأرض و استعمار خيرها. فمن ظاهرة هذه السمة قوله تعالى: (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ) (فاطر: ٢٧) (وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ

وقد صرح القرآن مثلاً أن الأرض ذلت للإنسان و جعلت لتلبية معاشهم: وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ (الحجر: ١٩) وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ (الحجر: ٢٠). وما أتقن الله تعالى في صنع هذا الكون كما و نوعاً وتوظيفة , فقال تعالى: صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ (النمل: ٨٨) فلا ترى في خلقه من فطور. وفقاً لقوله تعالى: الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاطُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ (الملك: ٣). وسمة الوظيفية تقتضي إلى اهتمام الإنسان بالبيئة بحيث أن لا يفسدها حتى تسير هذه الحياة منسجمة, وتكون وظيفة الخلافة التي تحملها الإنسان في هذه الأرض تجري كما يرام.

٢. السمة التفاعلية والجدلية

السمة التفاعلية هي عملية إيجاد التوازن بين عناصر البيئة بحيث أن يجعل الله تعالى عناصر البيئة في تكامل موصول غير مقطوع و توازن. فكل عنصر يتأثر بنظيره و يؤثر فيه, وهو إن استقل بدوره الحيوي فإنه لا

^{٢٦} محمد شحرور, الكتاب و القرآن: قراءة معاصرة (دمشق: الأهالي للنشر والتوزيع, ١٩٩٢)

مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ (فاطر: ٢٨) لذلك إذا كان الإنسان لم يحافظ على دوام التفاعل المتوازن فيما بينه وبين البيئة أو الكون لأصبح هذا الكون فوضى وبطبيعة الحال يكون الإنسان معرضاً للهلاك والدمار. فمن المتحسّن أن يراعي الإنسان سمة التفاعل والجدلية بحيث أن نتوازن في استخدام موارد الكون على مقدار أساس التوازن لأن عدم توازن في المعاملة يؤدي إلى ذهاب سمة التفاعل والجدلية بل إلى دمارو هلاك الكون.

٣. السمة الجمالية.

وجود العالم بكل مقوماته يمثل جمالية الله عزوجل. والجمال بمعناه اللغوي الحسن الكثير وذلك نوعان يختص الإنسان به في نفسه أو بدنه أو فعله والثاني ما يوصل منه إلى غيره. فالسمة الجمالية بالنسبة للبيئة تبرز في النوع الثاني. فقد خلق الله تعالى هذا الكون جميلاً. وإن الله جميل يحب الجمال وسمة البيئة بالجمالية تدل على جمالية الله تعالى. فمن أفسد العالم فقد أفسد جمالية الله. وذلك قال تعالى صارحاً عن إحسانه لكل

شَيْءٍ: الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (السجدة: ٧) وأنه تعالى خلق الكون بكل موارد الطبيعة في أشكال متباينة وألوان مختلفة لإدخال البهجة على نفس من أناط به عهدة الاستخلاف، ودفع دواعي الملل عنه. فقد زين الله السماء بزيينة الكواكب، فقال تعالى مشيراً إلى ذلك: وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظاً ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (فصلت: ١٢) وخلق الفواكه المتنوعة فقال تعالى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ (فاطر: ٢٧). وقال أيضاً عن تنوع النباتات في هذه البيئة: وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهاً وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (الأنعام: ١٤١)

ومن ثم فإن العلاقة --على ما يراه الكاتب-- بين الإنسان والبيئة في منظور القرآن محكومة على أساس الجمالية، و

تتبع الآيات القرآنية يبدو فيها القيم الأخلاقية فيما يلي، وهي:

أ. الإصلاح وعدم الإفساد في الأرض.

وذلك بحيث أن يقوم الإنسان بما فيه مصالح الجميع وعدم الفساد. والفساد لغة كما قال الراغب الأصفهاني خروج الشيء عن الاعتدال قليلا كان الخروج عنه أو كثيرا، ويضاده الصلاح.^{٢٩} وهذا الموقف يعني الإصلاح وعدم الإفساد ينبغي أن يكون مطبقا ليس فقد للإنسان بل للبيئة في الوقت نفسه، لأنهما في وجهة النظر الأونتولوجية القرآنية كوحدة موحدة، بل كان الإنسان جزءا من الأرض.^{٣٠} أليس الإنسان جعل خليفة في الأرض وخلق من تراب (أي عنصر الأرض)؟

فخلق آدم من تراب فيه إشارة أن الإنسان من الأرض، فكيف يفسدها؟ وهذا الموقف ينبغي أن يطبق أيضا ليس فقد في

^{٢٩} الراغب الأصفهاني، معجم مفردات ألفاظ القرآن (بيروت: دار الفكر، دون السنة)، ص ٣٩٣

^{٣٠} أنظر إبراهيم أوز ديمير Toward an Understanding of Environmental Ethics From a Qur'anic Perspective في ريشرد ش فولتز وآخرين (Richard C. Foltz et. all : A Bestowed Trust, Islam and Ecology) Cambridge Press University Harvard 2003 ص ٢٨.

أساس الجمالية في الحقيقة هي الأخلاق الكريمة. فلا جمال إلا فيمن تخلق بجسن الخلق. قال النبي صلى الله عليه وسلم: إنما بعثت لأتمم حسن الأخلاق (رواه الإمام مالك).^{٢٧} وحقيقة الدين أخلاق فلا دين لمن لا أخلاق له وأكثر ما يدخل الناس الجنة حسن الخلق. عن أبي هريرة قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم ما أكثر ما يدخل الناس الجنة قال "تقوى الله وحسن الخلق"^{٢٨} (رواه ابن حبان). لذلك، يود الكاتب أن يشرح القيم الأخلاقية في ضوء القرآن الكريم فيما يلي جوابا عن السؤال كيف كانت المعاملة المثلى مع البيئة؟.

د. القيم الأخلاقية في المعاملة مع البيئة

وبعد الحديث عن سمة البيئة وأنواعها، يود الكاتب أن يشرح كيف يكون أن يعامل الإنسان مع البيئة بالنسبة إلى رعايتها حتى تكون العلاقة فيما بينهما في أحسن وجه وتكون الحياة في انسجام وسلام. فمن خلال

^{٢٧} مالك بن أنس، موطاء الإمام مالك، المجلد الثاني (مصر: دار إحياء التراث، دون السنة) ص ٩٠٤

^{٢٨} ابن حبان، صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٢٢٤

البأس تنبها أو تأديبا للناس بسبب ما اقترفوا من معاصي و موبقات^{٣٢}، بل يمكن أن يكون جزء من العذاب كما قال الرازي لأنه لا يعاقب من غير سابقة جرم^{٣٣}، قال تعالى: مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ (النساء: ١٤٧). وقال تعالى: وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ (الأعراف: ٥٦). فقد عقب الله تعالى النهي عن الإفساد للأرض ببيان أنه تعالى قد أصلحها، وصرح أن الإحسان يقرب إلى رحمة الله تعالى. فمن أحسن إلى البيئة فقد حاول إلى قرب رحمته تعالى. وقال تعالى أيضا حاكيا عن قوم النبي الله شعيب عليه السلام: وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (الأعراف: ٨٥). هذه الآية

المعاملة مع البيئة الطبيعية بل في المعاملة مع البيئة المصطنعة والاجتماعية جميعا. لأن الله لا يحب الفساد وفقا لقوله تعالى: ...والله لا يُحِبُّ الفساد (البقرة: ٢٠٥). وكيف يعقل أن الانسان يفسد في الأرض مع أنه طلب أن يستخلف الله تعالى لعمارة الأرض وإصلاحها؟ فقد أخبر الله تعالى أن تصرفات الإنسان المنحرفة هي السبب الأول لفساد البيئة وتلوثها واختلال توازنها. قال تعالى: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (الروم: ٤١). الفساد هنا النتيجة والثمرة المرة لما فعلت أيدي الناس من المعاصي والمفاسد الأخلاقية. فقد فسر العلماء الفساد في البر والبحر بالجذب والموتان وكثرة الحرق والغرق ومحق البركة من كل شيء وقلة المنافع^{٣٤}. ويمكن أن يزيد الكاتب هنا أن الفساد في عصرنا الآن تلوث الهواء والماء وتقلص طبقات الأوزون في السماء وكذلك تغير الطقس وهلما جرا. وربما ينزل الله هذا

^{٣٢} يوسف القرضاوي، رعاية البيئة في شريعة الإسلام

(القاهرة: دار الشروق، ٢٠٠١)، ص ٢٢٢

^{٣٣} فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١ (بيروت: دار

إحياء التراث العربي، بدون السنة)، ص ١٢٥

^{٣٤} الألوسي، روح المعاني، ج ٢١ (بيروت: دار إحياء

التراث العربي، بدون السنة)، ص ٤٧

هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا) (الفرقان: ٤٣)
وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ
وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ
عَنْ ذِكْرِهِمْ مُّعْرِضُونَ) (المؤمنون: ٧١)

وفي الأحاديث النبوية يوجد هناك إشارة
إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم علمنا أن
نتوازن في استهلاك موارد الكونية بنهيه عن
أكل الحمر الأهلية. عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ وَأَذِنَ لَنَا فِي لُحُومِ الْخَيْلِ
(رواه أبو داود) ^{٣٥}. وقال بعض العلماء أن
تحريم الحمر الأهلية لعلة مؤقتة، وذلك
لحاجتهم إلى ركوبها حينذاك ^{٣٦} كذلك أن
الرسول صلى الله عليه وسلم قد وضع الحمى
وهو مكان محدود يحجبه السلطان حفاظا
على التوازن البيئي، كما في الحديث: حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَّ زَيْدَ بْنَ الْحُبَابِ حَدَّثَهُمْ
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ كِنَانَةَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ
عَقَّانَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ
عَدِيِّ بْنِ زَيْدٍ قَالَ حَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تنبه لنا جميعا بأن الإيمان لا بد من أن يكون
فيه حسن الخلق بحيث أن يوفي الكيل و
الميوان ولا يفسد في الأرض.

ب. رعاية التوازن في استخدام موارد الكون
الطبيعي

التوازن من فعل وزن -يزن- وزنا بمعنى
معرفة قدر الشيء. والتوازن مراعاة المعدلة في
جميع ما يتحراه الإنسان من الأقوال
والأفعال. ^{٣٤} وذلك بالنسبة للبيئة أن لا يسرف
الإنسان في استهلاك موارد الكون فلا بد له
أن يتوسط ولا يتعدي عن الحدود بغض
النظر إلى الميزان الكوني، فقد وضع الله تعالى
في خلق هذه البيئة ميزانا كونيا فقال تعالى:
وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَلَّا تَطْغَوْا فِي
الْمِيزَانِ) (الرحمن: ٧-٨). لماذا كان الإنسان
يطغى في الاستهلاك موارد العالم، فيجلب
الفساد في البر والبحر بصفة خاصة، والبيئة
بصفة عامة؟ هذا ليس إلا بسبب اتباع
الإنسان للهوى وإشباع غرائزه الدنيا، وخضوع
الإنسان على نداء أنانيته. لذلك قال الله
تعالى يعرض عن هذا: أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ

^{٣٥} أبو داود، سنن أبي داود ج ١٠، ص ٢٤٨

^{٣٦} يوسف القرضاوي، الحلال والحرام في الإسلام

(القاهرة: مكتبة وهبية ١٩٩٧)، ص ٥٢

^{٣٤} الراغب الأصفهاني، معجم مفردات.... ص ٥٥٩

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ نَاحِيَةٍ مِنَ الْمَدِينَةِ بَرِيدًا لَا يُخْبَطُ شَجَرُهُ وَلَا يُعْضَدُ إِلَّا مَا يُسَاقُ بِهِ الْجَمَلُ (رواه أبو داود).^{٣٧} وكذلك في صحيح البخاري عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الصَّغْبَ بْنَ جَثَامَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ يَحْيَى وَقَالَ بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَى النَّقِيعَ وَأَنَّ عُمَرَ حَمَى السَّرَفَ وَالرَّبَذَةَ^{٣٨}

وبالنسبة إلى أهمية التوازن الكوني فقد أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بأهمية ممارسة التشجير، فعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دخل على أم مبشر الأنصارية في نخل لها، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: "من غرس هذا النخل؟ أمسلم أم كافر؟" فقالت: بل مسلم، فقال صلى الله عليه وسلم: "لا يغرِس المسلم غرسا، ولا يزرع زرعاً فيأكل منه إنسان ولا دابة ولا شيء إلا كانت له صدقة"^{٣٩}. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا إِلَّا كَانَ

مَا أَكَلَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ وَمَا سُرِقَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ مِنْهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ وَمَا أَكَلَتِ الطَّيْرُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ وَلَا يَزْرُوهُ أَحَدٌ إِلَّا كَانَ لَهُ صَدَقَةٌ.^{٤٠} وكذلك جاء الحديث فيما يتعلق بأهمية استخدام الأرض للزراعة عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ أَرْضٌ فَلْيُزْرَعْهَا فَإِنْ عَجَزَ أَنْ يَزْرَعْهَا فَلْيَمْنَحْهَا أَخَاهُ الْمُسْلِمَ وَلَا يُزْرِعْهَا إِيَّاهُ^{٤١}. فتلك الأحاديث النبوية تشير إلى فضيلة الغرس والزرع. فإذا لم يحصل الرجل على ما في الدنيا من حصاد الزرع واقتطاف الفواكه ففي الآخرة سوف ينال ثواب الصدقة بسبب أكل الطير من غرسه.

والموقف المتزن هو الموقف الذي أمر به القرآن في كل شيء. وكان الله تعالى وضع في هذا الكون ميزانا كونيا لكي يحفظه الإنسان فقال: وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ (الرحمن: ٨) (الرحمن: ٧-٨). وإذا طغى الإنسان في تصرفاته فيتطرق إلى فساد نظام العالم، وإذا فسدت هذه النظام يعرض

^{٣٧}. أبو داود، سنن أبي داود ج ٥ ص ٤١١

^{٣٨} البخاري، صحيح البخاري ج ٨ ص ١٩١

^{٣٩} ابن حبان، صحيح ابن حبان جزء ٨ ص: ١٥٤

^{٤٠} الترمذي، سنن الترمذي، جزء ٥ ص: ٢٥٣

^{٤١} النسائي، سنن النسائي جزء ١٢ ص: ٢١٣

يتعدي الانسان عن الحدود التي تؤدي إلى عدم الانسجام في هذه الحياة وأن يعطي الإنسان ما على البيئة من حق الرعاية. وقد أمر الله تعالى بالعدل والإحسان بصفة عامة بقوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ [النحل: ٩٠].

وفي هذا الصدد، مفهوم العدالة على ما يراه الكاتب ليس مفهوما ضيقا فيما يتعلق بالقسم فحسب، مثل الموارث أو ما يتعلق بالأمور السياسية، وإنما تتعلق أيضا في كل جوانب أمور حياة الإنسان. وقال العلماء العدل هو وضع الشيء في محله، وضده يسمى بالظلم يعنى وضع الشيء في غير محله. والظلم من الذنوب التي حرمها الله على عباده في التعامل مع عناصر البيئة. وهناك قصص كثيرة في القرآن أن الاقوام السابقة هلكوا بسبب ظلمهم. قال تعالى: (الَّذِينَ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِمَّنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ)

ما يصيب الناس من بلاء وكوارث في هذه الدنيا. فللحفاظ على التوازن والإبعاد عن الإسراف في استخدام الماء ذكر العلماء إباحة اغتسال الجنين معا من إناء واحد وإن كان الماء قليلا، كما ورد في الحديث عن معاذة العدوية قالت عائشة: كنت أنا ورسول الله، صلى الله عليه وسلم، نغتسل من إناء واحد، يبتدر فيقول: "أبقي لي، أبقي لي". (رواه ابن حبان) ^{٤٢}

هـ. العدل والإحسان إلى البيئة

هذان المبداءان من الأصول التي لا بد من التمسك بهما في إدارة العالم وحماية البيئة، لأن القرآن يأمرنا بالعدل والإحسان في كل تصرفاتنا. والعدل معناه اللغوي كما قال الراغب أن يعطي ما عليه ويعطي ما له بينما الإحسان أن يعطي ما أكثر مما عليه ويأخذ أقل مما له فالإحسان زائد عن العدل. ^{٤٣}

فالمعاملة مع البيئة بالعدل والإحسان أن يعطي ما عليها ويعطي ما لها بحيث أن لا

^{٤٢} ابن حبان، صحيح ابن حبان، ج ٣ رقم الحديث

١١٩٥ ص ٤٦٨

^{٤٣} الراغب الأصفهاني، معجم مفردات.... ص ١١٨

(الأنعام: ٦) وقال تعالى أيضا: (وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِم مَّوْعِدًا) (الكهف: ٥٩)

إذا، فالعدل مع العالم أو البيئة معناه أن لا يظلم ولا يتعدي الانسان عن الحدود التي تؤدي إلى عدم الانسجام في هذه الحياة. وهذا العدل مطلوب من الإنسان في كل شيء في الماديات والمعنويات، وكذلك في قضية البيئة والحياة. وقال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (المائدة: ٨). لقد صرح القرآن أن الموقف العدل أقرب إلى تقوى الله. وقال ابن تيمية عن أهمية الموقف العدل كما نقله يوسف القرضاوي: إن الله ببقية الدولة الكافرة إذا كانت عادلة ويزيل الدولة المسلمة إذا كانت ظالمة.^{٤٤}

وقد أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا بأن نتعامل بالعدل والإحسان مع الحيوانات. مثلا كما يرى من خلال

الروايات عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ لِرَجُلٍ أَجْرٌ وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَارْجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَطَالَ بِهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا ذَلِكَ مِنْ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٍ وَلَوْ أَنَّهُ انْقَطَعَ طِيلُهَا فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرْفَيْنِ كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَائُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يَسْقِيَ كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ فَهِيَ لِذَلِكَ أَجْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْيِيًا وَتَعَقُّفًا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظُهُورِهَا فَهِيَ لِذَلِكَ سِتْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَرِيَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحُمْرِ فَقَالَ مَا أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَادَةُ (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ^{٤٥}) (رواه البخاري) وقال الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا: من قتل عصفورا بغير حقه سأل الله عنه يوم القيامة قيل وما حقه قال أن تذبحه

^{٤٥}. البخاري، صحيح البخاري ج ٨ / ص ١٩٣

^{٤٤}. يوسف القرضاوي، رعاية البيئة ... ص ٢٢٦

هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال "دنا رجل إلى بئر فنزل فشرب منها وعلى البئر كلب يلهث فرحمه فنزع إحدى خفيه فغرف له فسقاه فشكر الله له فأدخله الجنة"^{٤٦}

وكذلك في ذبح الحيوان نجده يبدى النبي صلى الله عليه وسلم قدرا عظيما من الرقة والرحمة. وعلى الرغم من أنه لم يكن نباتيا فإن الأحاديث تبين لنا بوضوح أنه كان حساسا للغاية تجاه معاناة الحيوانات حتى لكأنه كان يشاركها ألمها مشاركة وجدانية. ومن هنا نجده يأمر باستعمال سكين حاد في الذبح وأتباع طريقة مسؤولة من شأنها أن تزهرق روح الحيوان سريعا بحيث يخف ألم الذبيحة إلى أقصى درجة ممكنة. كما نهى عن ذبح أى حيوان أمام غيره من الحيوانات أو إحداد الشفرة بحضرته، وإلا فكأنه قد ذبحه مرتين حسبما جاء في حديثه لمن كان يُجَدّ شفرته في حضور ذبيحته، إذ قال له مستنكرا : فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أتريد أن تميتها موتتين؟ هلا أهددت شفرتك قبل أن تضجعها؟ لقد كان يكره ذلك كراهية شديدة.

^{٤٦}. ابن حبان، صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٣٠١

فتأكله"^{٤٦}(ورواه الدارمي). وعن عمرو بن الشريد قال: سمعت الشريد يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من قتل عصفورا عبثا، عجز الى الله يوم القيامة يقول: يا رب ان فلانا قتلني عبثا ولم يقتلني منفعة"^{٤٧}(رواه ابن حبان). وهذه كلها تعكس إجلال محمد واحترامه وحبه للحيوانات. ذلك أنه كان يعتقد أنها بوصفها خلقا من خلق الله، ينبغي أن تحظى بمعاملة كريمة. ففي الأحاديث النبوية عدد ضخم من الروايات والتوجيهات الخلقية والقصص التي ترسم لنا صورة عن علاقته بالحيوانات. وبعض هذه القصص ترينا أنه كان يهتم اهتماما خاصا بالإبل والخيول: فهما في رأيه نعم الرفيق في الأسفار والحروب، كما كان يجد كثيرا من الراحة والحكمة في صحبتهم حسبما يقول لنا الحديث التالي: الخيل معقود في نواصمها الخير إلى يوم القيامة (رواه ابن خزيمة)^{٤٨} وعن أبي

^{٤٦}. عبدالله بن عبدالرحمن أبو محمد الدارمي، سنن الدارمي ج ٢ (بيروت: دار الكتاب العربي الطبعة الأولى سنة ١٤٠٧) ص ١١٥

^{٤٧}. ابن حبان، صحيح ابن حبان ج ١٣، ص ٢١٤

^{٤٨}. ابن خزيمة، صحيح ابن خزيمة ج ٤ (بيروت:

المكتبة الإسلامية ١٩٧٠) ص ١٠

الاختتام

فمن خلال المنهج الوصفي-التحليلي بطريقة التفسير الموضوعي السياقي , توصل الكاتب إلى النتائج التالية وهي:

١. أن وجود البيئة في ضوء القرآن الكريم مهمة جدا لأن الإنسان لا يمكن أن يتحمل مهمة الخلافة بدون البيئة. والعالم بكل بيئته آية من آيات الله تعالى, ويصف القرآن عن البيئة بمفهوم شامل بحيث أن يذكر كلمة الأرض والسماء وما جرى بينهما من تفاعليات وجداليات المخلوقات في الأرض. وبناء على ذلك, تنقسم البيئة على ثلاثة أنواع: بيئة طبيعية يعنى بيئة ليس له دخل للإنسان في وجودها, وبيئة اصطناعية بحيث أن يتداخل الإنسان في وجودها كت تحقيق المهمة الخلافة في عمارة الأرض وما فيها . وبيئة اجتماعية وهي تعكس وجود المعاملة و التفاعليات فيما بين الناس.

٢. علاوة إلى ذلك إن البيئة على الأقل لها ثلاث سمات وهي سمة وظيفية تعكس عن وظيفة البيئة للحياة أن بحيث أن

تسخر البيئة بكل مواردها و مجالها في تلبية مصالح الإنسان وقضاء حوائجها, سمة تفاعلية أو جدالية تعكس عن عملية إيجاد التوازن بين عناصر البيئة بحيث أن يجعل الله تعالى عناصر البيئة في تكامل موصول غير مقطوع و توازن, وسمة جمالية تعكس عن تجلية الله بصفة الجمالية. وكلها آية من آيات الله عز وجل وتقتضي إلى رعاية البيئة حق الرعاية, بحيث أن يتعامل الإنسان معاملة حسنة معها لكي تكون السمات الثلاث في حماية على ممر الزمان.

٣. وهناك القيم الأخلاقية الأساسية لا بد من أن يسلك عليها الناس في تصرفاتهم و معاملاتهم مع البيئة, وهي: عدم الإفساد للبيئة, والعدل والإحسان إليها والتوازن في استخدام موارد الكون. والله أعلم بالصواب

المراجع

الكتب العربية

ابن حبان، صحيح / ابن حبان الجزء الأول،
دون مكان المطبعة: موسسه الرسالة:
دون السنة

ابن عاشور، التحرير والتنوير. المجلد الثامن ،
تونس: دار السحنون للنشر والتوزيع ،
بدون السنة.

أبو الحسين أحمد ابن فارس ابن زكريا،
معجم مقاييس اللغة بيروت: دار إحياء
التراث العربي، ٢٠٠٠

أبو الحى الفرماوي، البداية في التفسير
الموضوعي، القاهرة: الحضارة العربية،
١٩٧٦.

أبو حامد محمد بن محمد الغرالي، المستقصى
من علم الأصول، بيروت: مؤسسة
الرسالة ، ١٩٩٧

أبو داود، سنن أبي داود ج ١٠، بيروت: دار
الفكر، دون السنة

الآلوسي، روح المعاني، ج ٢١ (بيروت: دار
إحياء التراث العربي، بدون السنة)،

أمين عبد الله، الإطار الأساسي لتطوير منهج
الدراسة في الجامعة الإسلامية الحكومية

سونان كاليجاكا جوقجاكرتا: شؤون
أكاديمية ٢٠٠٦.

أحمد الريسوني، الاجتهاد: النص، الواقع
المصلحة، بيروت: دار الفكر المعاصر،
٢٠٠٢

البخاري، صحيح البخاري الجزء الخامسو
الثامن برنامج المكتبة الشاملة الإصدار
الثاني

جمال الدين ظافر الإدريسي، نصوص قرآنية
في شؤون بيئية، المغرب: دار الرشاد
الحديثة، ٢٠٠٩.

صالح محمود وهبي، البيئة من منظور إسلامي
، دار الفكر: دمشق، ٢٠٠٤

عادل مشعان ربيع، التوعية البيئية، عمان:
مكتبة المجمع العربي للنشر والتوزيع
٢٠١١

عبد الجبار الرفاعي ، مقاصد الشريعة: أفاق
تجديد، بيروت: دار الفكر المعاصر
٢٠٠١.

عبد المستقيم، أيبستيمولوجي التفسير
المعاصر يوكياكرتا: مجمع الدراسات
الإسلامية ، ٢٠١٢.

- فخر الدين الرازي، *مفاتيح الغيب*، ج ١
بيروت: دار إحياء التراث العربي، بدون
السنة
- هيذا عبد العزيز الأشرفي، *الشرح الموضوعي
للحديث الشريف: دراسة نظرية
تطبيقية*، القاهرة: دار السلام، سنة
٢٠١٢
- قطب الريسوني، *المحافظة على البيئة من
منظور إسلامي*، بيروت: دار ابن حزم،
٢٠٠٨
- يوسف القرضاوي، *رعاية البيئة في شريعة
الإسلام*، القاهرة: دار الشروق، ٢٠٠١
- مالك بن أنس، *موطأ الإمام مالك*، المجلد
الثاني، مصر: دار إحياء التراث، دون
السنة .
- ____، *الحلال والحرام في الإسلام*، القاهرة:
مكتبة وهبية ١٩٩٧
- محمد بن حبان، *صحيح ابن حبان بترتيب ابن
بلبان الجزء الثامن*، دون المكان:
مؤسسة الرسالة، دون السنة
- الكتب باللغة الإنجليزية
- لين ويته ج. ر (Lynn White J.r) *The Historical
Roots of Our Ecologic Crisis* انظر إلى
<https://www.uvm.edu/~gflomenh/ENV-NGO-PA395/articles/Lynn-White.pdf>
- إبراهيم أوز ديمير *Toward an Understanding
of Environmental Ethics From a
Qur'anic Perspective* في ريشرد ش
فولتز وآخرين (Richard C. Foltz et. all
: *A Bestowed Trust, Islam and Ecology*)
Cambridge Press University Harvard
University 2003
- محمد بنجلون، *قضايا البيئة بحوص علمية
وحقائق إسلامية*، الدار البيضاء: شركة
النشر والتوزيع، ٢٠٠٠
- محمد شحرور، *الكتاب والقرآن: قراءة
معاصرة*، دمشق: الأهالي للنشر والتوزيع
، ١٩٩٢ .
- محمد محمود كالم، *القراءات المعاصرة
للقرآن الكريم في ضوء ضوابط
التفسير*، سوريا: دار اليمان، ٢٠٠٩
- الكتب باللغة الأندونيسية
- موجيو نو عبد الله، *Agama Ramah
Lingkungan Perspektif al-Qur'an*
(جاكرتا: فارميدن، ٢٠٠١) ص ٢٣
- منيع عبد الحليم محمود، *مناهج المفسرين*،
مصر: مطبعة المدني، ٢٠٠٣ .

المواقع من شبكات المعلومات

https://www.google.co.id/search?newwindow=1&site=&source=hp&q=google+translate&oq=g&gs_l=hp.1.1.35i39l2j0l8.1306.1306.0.3536.2.2.0.0.0.0.594.681.1j5-1.2.0.msedr...0...1c.1.64.hp..1.1.86.0.BCkcewpmSEw

<https://www.uvm.edu/~gflomenh/ENV-NGO-PA395/articles/Lynn-White.pdf>

Call For Papers

The Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin is an independent academic journal focusing on the sciences of the ushuluddin (principles of religion), published twice a year (April and October) by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. It is a shared space to disseminate and publish the scholarly papers of those whose concern is the sciences of ushuluddin, such as, Kalam, Tasawuf, Islamic Philosophy, Tafsir, Hadith, Comparative Religion, Studies of Religion and Islamic Thoughts.

Submission:

Submissions must be made in English or Arabic contains 8000-12.000 words. The text is single-spaced, uses Palatyno Linotype –latin- (11 pt) Sakkal Majalla -arabic (14 pt), and must include 200-250 words abstract and 5 keywords. Arabic words should be transliterated according to *Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan Republik Indonesia, No. 158 Tahun 1987 dan Nomor 0543 b/U/1987*. References cited are preferred to the latest journal articles and books published in the last 10 years. All citations should be written in the form of footnote following Chicago style. It is highly recommended for the author to use Zotero Reference Manager.

The Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin has been accredited based on the Decree of the Director General of Research and Development Research and Development of the Ministry of Research, Technology and Higher Education of the Republic of Indonesia, No. 36a/E/KPT/2016.

In order to improve the quality of the journal and incoming articles, since 2016, the Esensia: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin was heading to be an International Journal. Manuscripts submitted can be written either in English or Arabic. Please submit your manuscript via <http://ejournal.uin-suka.ac.id/ushuluddin/esensia>

Author Guidelines

We invite scholars and experts working in all aspects of *Ushuluddin* studies to submit their manuscripts either in the form of research and theoretical papers, prospective, and case studies. The topics of interests include but are not limited to Islamic theology, Qur'anic exegesis, hadith sciences, comparative religion, and sociology of religion. Articles should be original, unpublished and not under review for publication in other journals.

Submissions must be made in English or Arabic contains 8000-12.000 words. The text is single-spaced, uses Palatyno Linotype –latin- (11 pt) Sakkal Majalla -arabic (14 pt), and must include 200-250 words abstract and 5 keywords. Arabic words should be transliterated according to *Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan Republik Indonesia, No. 158 Tahun 1987 dan Nomor 0543 b/U/1987*. References cited are preferred to the latest journal articles and books published in the last 10 years. All citations should be written in the form of footnote following Chicago style. It is highly recommended for the author to use Zotero Reference Manager.

Example of Footnote Style:

1. Fahrudin Faiz, "Sufisme-Persia Dan Pengaruhnya Terhadap Ekspresi Budaya Islam Nusantara," *ESENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin* 17, no. 1 (1 April 2016): 1–15, <https://doi.org/10.14421/esensia.v17i1.1274>.
2. Muhammad Alfatih Suryadilaga, *Metodologi Syarah Hadis Era Klasik Hingga Kontemporer (Potret Konstruksi Metodologi Syarah Hadis)* (Yogyakarta: Suka Press, 2012), 20.
3. Saifuddin Zuhri Qudsy, "Living Hadith in a Family: Reinventing Model of Research in Hadith Using Etnografi Research", *Proceeding International Seminar on Sunnah Nabawiyah and its Contemporary Challenges*, 10-11 September 2014, Brunei Darussalam.
4. Nor Elysa Rahmawati, "Penafsiran Muhammad Talibi tentang *Ummatan Wasatan* dalam al-Qur'an", *Skripsi*, Fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta, 2014.
5. Zainal Arifin, "Tradisi dan Pola Perilaku dalam *Maqām-Maqām* Tradisi Tasawuf (Studi Hierarkhi dan Tahap-Tahap Pendidikan Islam Menurut Para Kyai di Daerah Mlangi Nogotirto Gamping Sleman)", *Tesis*, UIN Sunan Kalijaga, 2013.
6. Muhammad Irfan Helmy, "Pemaknaan Hadis-hadis Mukhtalif Menurut asy-Syāfi'ī: Tinjauan Sosiologi Pengetahuan", *Disertasi*, Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga, 2014.
7. Azyumardi Azra, "Kaum Syiah di Asia Tenggara: Menuju Pemulihan Hubungan dan Kerjasama" dalam Dicky Sofjan (ed.), *Sejarah & Budaya Syiah di Asia Tenggara* (Yogyakarta: ICRS, 2013), 5.

Example of Bibliography Journal

Faiz, Fahrudin. "Sufisme-Persia Dan Pengaruhnya Terhadap Ekspresi Budaya Islam Nusantara." *ESENSIA: Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin* 17, no. 1 (1 April 2016): 1–15. <https://doi.org/10.14421/esensia.v17i1.1274>.

Suryadilaga, Muhammad Alfatih. "Komik Hadis Nasihat Perempuan: Pemahaman Informatif dan Performatif." *Jurnal Living Hadis* 2, no. 2 (15 Maret 2018). <https://doi.org/10.14421/livinghadis.2017.1333>.

Books:

Barazangi, Nimat Hafiz. *Women's Identity and Rethinking The Hadith*. England: Asghate Publishing Limited, 2015.

Suryadilaga, Muhamamd Alfatih. *Metodologi Syarah Hadis: Era Klasik Hingga Kontemporer (Potret Konstruksi Metodologi Syarah Hadis)*. Yogyakarta: Kalimedia, 2017.

Proceeding Seminar:

Qudsy, Saifuddin Zuhri. "Living Hadith in a Family: Reinventing Model of Research in Hadith Using Etnografi Research". *Proceeding International Seminar on Sunnah Nabawiyah and its Contemporary Challenges*, 10-11 September 2014, Brunei Darussalam.

Under-Graduate, Graduate and Doctoral Thesis

Rahmawati, Nor Elysa. "Penafsiran Muhammad Talibi tentang *Ummatan Wasathan* dalam al-Qur'an", *Skripsi fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta*, 2014.

Arifin, Zainal. Tradisi dan Pola Perilaku dalam *Maqām-Maqām* Tradisi Tasawuf (Studi Hierarkhi dan Tahap-Tahap Pendidikan Islam Menurut para Kyai di Daerah Mlangi Nogotirto Gamping Sleman), *Tesis, Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga*, 2013.

Helmy, Muhamamd Irfan. Pemaknaan Hadis-hadis Mukhtalif Menurut asy-Syāfi'ī: Tinjauan Sosiologi Penegtauhan, *Disertasi Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga*, 2014.

Website:

al-Ghāmīdī, Muḥammad Sālīḥ. *Manāḥij al-Muḥaddisīn*, diakses tanggal 4 Nopember 2014 dalam <http://uqu.edu.sa/page/ar/161561>

Newspaper:

Nasaruddin Umar, "Puasa Perspektif Syari'at, Tariqat dan Hakikat", *Republika*, 2 Nopember 2014.



ISSN 1411-3775 (P)



E-ISSN 2548-4729 (online)



The **ESSENSIA** : Jurnal Ilmu-Ilmu Ushuluddin is an independent academic journal focusing on the sciences of the ushuluddin (principles of religion), published twice a year (April and October) by the Faculty of Ushuluddin and Islamic Thought, State Islamic University of Sunan Kalijaga Yogyakarta. It is a shared space to disseminate and publish the scholarly papers of those whose concern is the sciences of ushuluddin, such as, Kalam, Tasawuf, Islamic Philosophy, Tafsir, Hadith, Comparative Religion, Studies of Religion and Islamic Thoughts.

E-ISSN: 1411-3775(P)



9 771411 377005

E-ISSN: 2548-4727(online)



9 772548 472007